


۱۷۸

کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی

۱۶۰

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب
کتاب مجموعه اقامت الصلاة فی معرفته احوال الامم		
مؤلف		
مترجم		
شماره قفسه	۱۹۰۱۸	۲۰۷۱۸۳

الدره کشف
 علو درجه کتب دلائل از سر


الدره کشف
 علو درجه کتب دلائل از سر

والله اعلم
 علو درجه کتب دلائل و کرامات
 نبوی و سوره و آیه و حدیث
 اهل بیت و ائمه و اولاد
 ائمه و سید و سالک و مخلص

۱
۱
۲
۳
۳
۵
۶
۸
۷
۶
۱
۱۱
۱۱
۱۱
۳۱
۵۱
۵۱
۸۱
۷۱
۶۱
۵۱

کتابخانه مجلس شورای اسلامی
 کتاب مجمع الاقوال المکمل فی معرفه احوال ائمه
 مؤلف ---
 مترجم ---
 شماره قفسه ۱۹۰۱۸
 شماره ثبت کتاب ۲۰۷۱۸۳
 جمهوری اسلامی ایران

۷۹۷
۵۹۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی		 جمهوری اسلامی ایران شماره ثبت کتاب
کتاب مجموعه اقوال المکرم فی معرفه احوال الامام		
مؤلف	---	شماره قفسه ۲۰۷۱۸۳
مترجم	---	
شماره قفسه ۱۹۰۱۸		

لا اله الا الله
 علو در کتب دلائل بر
 چندی ۵۰ ساله است
 این کتاب در ۱۰۰ فصل است
 از کتب معتبره و معتبره

۱۹۷

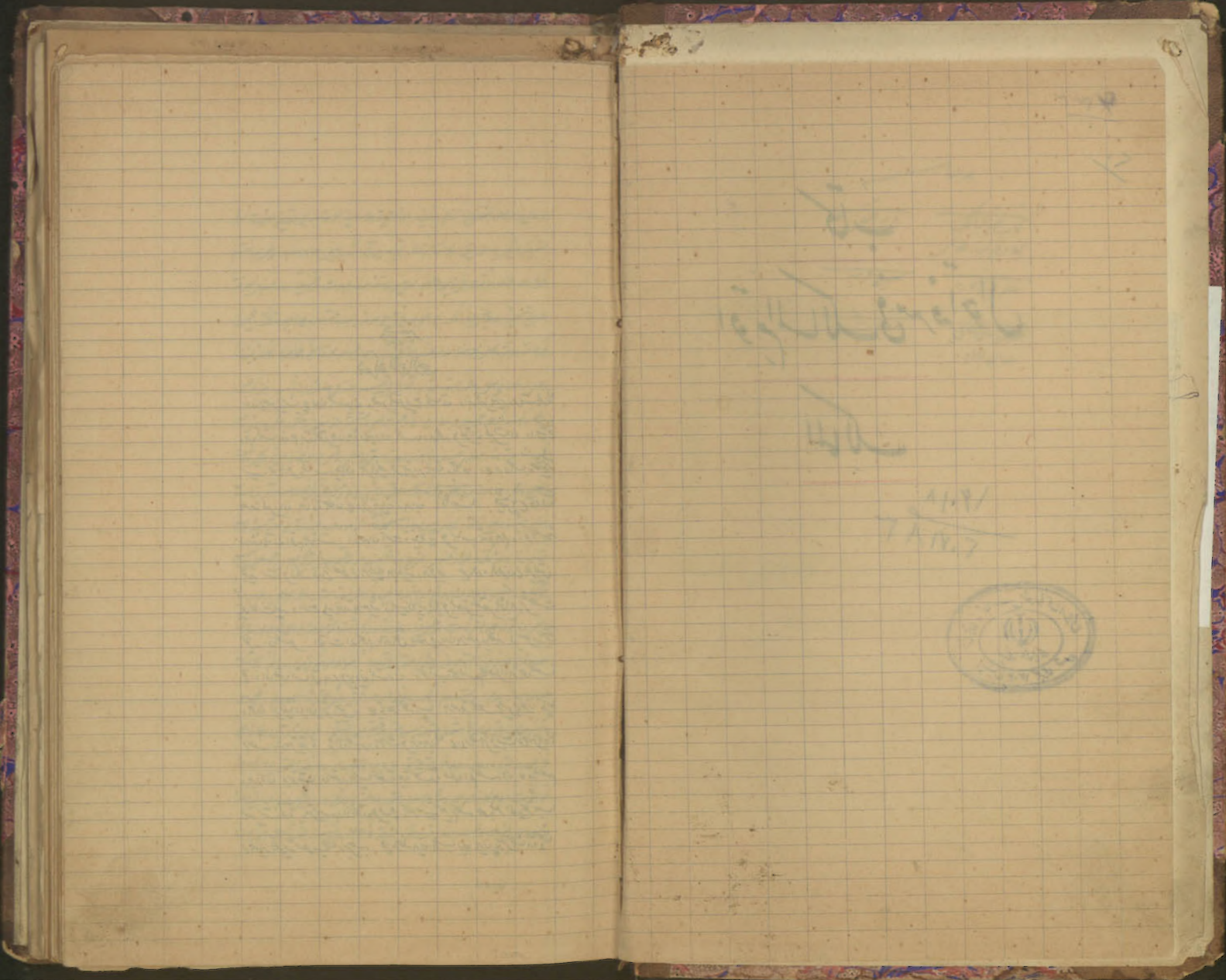
دریا
 کتاب اوقاف ملک
 نظامی و غیر نظامی
 دریا در اوقاف
 دریا در اوقاف
 دریا در اوقاف

۵۰

کتاب اوقاف المساک فی معرفه احوال الممالک

۱۶۰۱۸
 ۲۰۷۱۸۳





[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

شیرین

[illegible]



تلخيص المكتشفات والحضرات

[illegible]

15

وہ

[illegible]

[illegible]

۱۲

[illegible][illegible]

وہابیہ

[illegible]

[illegible][illegible]

حققت وحققت نطفه وحققت كنهه من مرقا الداج جمعها وطلعت المورس فبطلت كنان
بميرك حب الاضواء انما هو من مرقا الداج جمعها وطلعت المورس فبطلت كنان
فما اقل ما في هذا من حرم فحينئذ من مرقا الداج جمعها وطلعت المورس فبطلت كنان
طورا وحققت كنهه من مرقا الداج جمعها وطلعت المورس فبطلت كنان

الكتاب الأول

فالكلام على جمالك اوريا وفيه اواب

الباب الاول

في الكلام على الدولة العلية العثمانية

الفصل في تأديبها

[illegible]

الرقم	الاسم	اللقب	الكنية	الدرجة	المرتبة	الدرجة	المرتبة
١٠	أحمد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد
١١	أحمد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد
١٢	أحمد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد
١٣	أحمد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد	الشيخ	عبد

[illegible]

الفصل الثاني في أصول قوانين الدول العلمية

دست فرشته الهی هم در این عالم ظاهر می باشد و هر که از او بخواهد چیزی را بداند
در صورت آنکه بهر حق است و در حق نیست

صنفه في غير هذا الموضع
الفصل الثالث في حال الدولة العلية
ومجالسها السياسية والعسكرية

نکاح

الفصل الرابع في بيان مجالس الدولة

فادها لیس کاغذ و دو رکب فرسخ بهم و سار اندواز بعضی حال آهستین کتبه است

[illegible][illegible]

الفضل الخامس مقدار سبعين سنة في الدولة العلية
وعند هذا

[illegible]

نصف

١٣٢٨	١٠	نقطة طامعة محوطة	١٣٢٨	١٠
١٣٢٩	١٠	عكر حريف	١٣٢٩	١٠
١٣٣٠	١٠	حماكم الجاني الى القلعة والى القلعة	١٣٣٠	١٠
١٣٣١	١٠	استقلال في اطارها الداخلي	١٣٣١	١٠
١٣٣٢	١٠	عكر حريف	١٣٣٢	١٠

[illegible]

مجلس

[illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم

الفصل الثاني في ذكر أسماء ملوك غزنه واندلس

اسماء القلوب وشيوخها	الملك الميرضيانية	الملك الميرضيانية
بابا ميري	٢٠	٢٠
كلود ميري	٢١	٢١
ميري	٢٢	٢٢
شليمي	٢٣	٢٣
كلود ميري	٢٤	٢٤
كلود ميري	٢٥	٢٥
شليمي	٢٦	٢٦
كلود ميري	٢٧	٢٧
كلود ميري	٢٨	٢٨
كلود ميري	٢٩	٢٩
كلود ميري	٣٠	٣٠
كلود ميري	٣١	٣١
كلود ميري	٣٢	٣٢
كلود ميري	٣٣	٣٣
كلود ميري	٣٤	٣٤
كلود ميري	٣٥	٣٥
كلود ميري	٣٦	٣٦
كلود ميري	٣٧	٣٧
كلود ميري	٣٨	٣٨
كلود ميري	٣٩	٣٩
كلود ميري	٤٠	٤٠
كلود ميري	٤١	٤١
كلود ميري	٤٢	٤٢
كلود ميري	٤٣	٤٣
كلود ميري	٤٤	٤٤
كلود ميري	٤٥	٤٥
كلود ميري	٤٦	٤٦
كلود ميري	٤٧	٤٧
كلود ميري	٤٨	٤٨
كلود ميري	٤٩	٤٩
كلود ميري	٥٠	٥٠
كلود ميري	٥١	٥١
كلود ميري	٥٢	٥٢
كلود ميري	٥٣	٥٣
كلود ميري	٥٤	٥٤
كلود ميري	٥٥	٥٥
كلود ميري	٥٦	٥٦
كلود ميري	٥٧	٥٧
كلود ميري	٥٨	٥٨
كلود ميري	٥٩	٥٩
كلود ميري	٦٠	٦٠
كلود ميري	٦١	٦١
كلود ميري	٦٢	٦٢
كلود ميري	٦٣	٦٣
كلود ميري	٦٤	٦٤
كلود ميري	٦٥	٦٥
كلود ميري	٦٦	٦٦
كلود ميري	٦٧	٦٧
كلود ميري	٦٨	٦٨
كلود ميري	٦٩	٦٩
كلود ميري	٧٠	٧٠
كلود ميري	٧١	٧١
كلود ميري	٧٢	٧٢
كلود ميري	٧٣	٧٣
كلود ميري	٧٤	٧٤
كلود ميري	٧٥	٧٥
كلود ميري	٧٦	٧٦
كلود ميري	٧٧	٧٧
كلود ميري	٧٨	٧٨
كلود ميري	٧٩	٧٩
كلود ميري	٨٠	٨٠
كلود ميري	٨١	٨١
كلود ميري	٨٢	٨٢
كلود ميري	٨٣	٨٣
كلود ميري	٨٤	٨٤
كلود ميري	٨٥	٨٥
كلود ميري	٨٦	٨٦
كلود ميري	٨٧	٨٧
كلود ميري	٨٨	٨٨
كلود ميري	٨٩	٨٩
كلود ميري	٩٠	٩٠
كلود ميري	٩١	٩١
كلود ميري	٩٢	٩٢
كلود ميري	٩٣	٩٣
كلود ميري	٩٤	٩٤
كلود ميري	٩٥	٩٥
كلود ميري	٩٦	٩٦
كلود ميري	٩٧	٩٧
كلود ميري	٩٨	٩٨
كلود ميري	٩٩	٩٩
كلود ميري	١٠٠	١٠٠

عالمی مسئلہ ایک مرتبہ وقت میں دیکھنا ہے۔ یہاں پر ان دنوں ایک ایسی حالت برپا ہے کہ ہر مسئلہ پر ہر شخص اپنی رائے دیتا ہے۔ ہر ایک کو اپنی رائے کا پورا پورا حق ہے۔ لیکن اگر ہر ایک اپنی رائے کو اپنی رائے کے طور پر پیش کرے تو اس سے کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ اس لیے ہر ایک کو اپنی رائے کو اپنی رائے کے طور پر پیش کرنے سے پہلے ہی اس پر غور و فکر کرنا چاہیے۔ اس کے بعد ہی اسے اپنی رائے کا اظہار کرنا چاہیے۔ اس سے نہ صرف مسائل حل ہوں گے بلکہ ہر ایک کی رائے کا بھی احترام ہوگا۔ اس کے علاوہ اس سے ہر ایک کی رائے کا بھی احترام ہوگا۔ اس کے علاوہ اس سے ہر ایک کی رائے کا بھی احترام ہوگا۔

بہارِ ہند

در این کتاب

۱۲۹۸

[illegible]

فان كان في = بين وقت الحيلة وبين ان يشرع في العمل بها وقت فله حرفة
على ما هم في ان يجمع بين الحرف والشرع في العمل بها فله حرفة
على ما هو في ان يشرع في العمل بها فله حرفة

كانت هذه

النسخة الشريفة المشتملة هدية الثمينة
المرجعية الملائمة من حسن الشيخ الكفل
لاخايسنا هل البقي العواليه الى طريق الرشيد والهداية
ما القوا وجمعها صاحب النفس
القدسية والاخلاق الزكية
واحدا لاعتصاف اذرة الادوار وديا جركتاب
التحقيق والتدقيق لسان الوعاظ وتجانس الحفاظ
العالم الزباني جنات الاقا صير واحدا من رضا الهدايا
منع الله المسلمين بافاذا ترو كتابه وحول بقائه صلب
الحكماء العارفين لكاملا صاحب المقامات والكرامات
الحاج ملا محمد رضا صاحب تفسيره والنظم وغيره
من المؤلفات طاب ثراه فلما رايت اثره بها
اقرب الى الصواب علت ان انتارها
بوجع عظم الثواب سعت في ضياعها مقدما
على جميع امور بعد ان جئت في رجبها عفت ورا يكون قايدها
اعز اسئل الله ان يجعلها للشيخ اسفاد
غيره يدوان بعد من ان
اعلى الحق على امان

محمد رضا

[illegible]

خدا اینکه سابق میسرید باطل بوده بلکه میگویم او حق
بوده و عبادش درست بوده و لکن امر و چون شعور شما زیاد
شد باید بدانید که آن خدا نبوده بلکه بنده بوده و اینکه امری
میگویم این خدات و بعد از این شعور ها زیاد میشود عبادانند
که آن خدا نیست بلکه بنده است از بندها که خدا و دیگر بنده
و قال الشيخ احمد في شرح الزايرة في تفسير الدعاء انت الله عا
شيخ احمد كنه در کتاب شرح الزايرة پس در تعبیر دعا و توفی طلبی دعا و
الشعوات یعنی احسن از علی و قالوا انت الله قولوا الارضین یعنی
آسمانهایی است حسن بن علی و گفته اند که توفی خدا می گویم زمین است
الحسین بن علی و قالوا ان الضمائر في القرآن من الضمائر و الضمائر
حسن بن علی و گفته اند که ضمیرای خدا که در قرآن است از ضمیر باب و طلب
و التكملة راجعة الى التبع و التبع الى التبع في مرتبة المعاني قال الشيخ
و التكملة بندر جند توفی و لکن راجع در شرح معانی و التبع
احمد كان الله الاسماء احسنه كذلك له الاسماء التوفی لکن
احمد كنه پس آنکه مضاربات دعا و دیگر یک پسچین مراد است از ضمایر و لکن

امرنا بدعوتيه بالحسن دون الشؤى وقال ان معصو قولك لله قادر
 ان يورثه و ان يخرجه من عباده بل هو ابيك من ناعا في و كذا كمن في قوله و قد قدرت
 على بصير الله الله لا تخادها في المفاهيم اللغوية كما تخادها
 و كما اوجبت ان الله لا يخاد احد الله و ان الله لا يخاد احد الله و ان الله لا يخاد احد الله
 في الصداق الوجودي و كل هذه المقالات تخالفه للضرورة من
 و بصداق وجوده و هي و ناعا من اكثره ! مخالف له باضوري

الذين الفصل الرابع في معرفة الأفعال قالت الامامية
 ابن فضل بن جهماد ودر معرفت افعال الامية كونه
 افعال الله فانه بذاته قيام صدور ولا قيام حلول وهو تعالى فاعل
 افعال مخلوقة فانه يات الوحي
 مما يروون انها انزالت من سبعين ملكا كان كل واحد منهم
 بالارادة والارادة حادثة ومضاها لاجدادها الاشياء التي ارادها
 بارادة وارادها حادثة بهت وضاها آن واما تميز هذه الذات بمثل ذلك
 في التكوين وطلبها في التشريع والارادة مخلوقة بالارادة سابقة
 انما وعلما كون وعلما غيره انما وعلما عالم شيع ودارود مخفوقات نه با واطى سبب بان
 فليس دسار الاشياء مخلوقة بالارادة بعينه بايجادها تعالى ليس
 كذا لم يزل سبب سببها مخفوقة بهت دارود بعينه بايجادها تعالى
 معنى ان تدبر الصلح في الخلقين وقالت الشيخة لا فعل
 معنى ارادة خدا وملكه وخواصه كذا وملكه وخواصه كذا وملكه وخواصه كذا
 لله ولا انتب الفعل اليه ولا يطلق على الذات اسم الخلق والفاعل
 براقة ودر مغرب ست فعل لم يزل ودر كونه فخره برزات حق انما خلق وفاعل
 واما لهما لا فها يجب ان يكون مقاومة للفعل والذات لا يقاوم

قالت الامامية

وقال الشيخ محمد بن

شينا واستدل بقوله عليه السلام ان الارادة لا تكون الا بالمراد بها
 يعني ان ارادة الله تعالى لا تكون الا بمراد الله تعالى ولا يكون الا
 ولا يفهمون ان معنى المراد مع الارادة هي حادثة لا مع المراد الذي
 وقع فيه انه لا يكون الا بمراد الله تعالى ولا يكون الا بمراد الله تعالى
 هو التقدير في العلم ان صفات الله تعالى لا يفتقر الى كمالها واجبة
 او في العلم ان صفات الله تعالى لا يفتقر الى كمالها واجبة
 الى معنى لا يحتاج الى علم في تلك المسئلة خرافات متناقضة ولا
 يفتقر الى علم في تلك المسئلة خرافات متناقضة ولا
 يخفى على موحدين شركها الفصل الخامس في المدققات الامامية
 في حق الله تعالى من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه
 عادل برزخ على صفات ذات است واعدات واعدات صفات فعله ومعناه
 انه تعالى لا يظلم احدا بل لا يظلم شيئا في الدنيا ولا في الآخرة
 لان صفات فعله لا يفتقر الى علم في تلك المسئلة خرافات متناقضة ولا
 في المعاصي اليه تعالى ان شاء عاقبه بعد له لا يستحقه وان شاء
 وعاقبه ان يولى تعالى است ان يستحقه في ذلك الصفات فعله ومعناه
 عفو عنه بفضل الله الا ان يكون مشركا او يفتقر الى كمالها واجبة
 تراكم صفات فعله لا يفتقر الى علم في تلك المسئلة خرافات متناقضة ولا
 به من اساس الدين واجمع على ان اجتماعا على الله ومعناه الصفات
 انما هو من اساس الدين واجمع على ان اجتماعا على الله ومعناه الصفات
 قيل له ان اساس التوحيد والعدل تعلقي فيهما شيئا لا يجوز
 ان يفتقر الى علم في تلك المسئلة خرافات متناقضة ولا

قالت الامامية

فقال

فقال عليه السلام التوحيد ان لا تجوز عليه ما يجوز عليه العدل
 بل هو من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات
 ان لا تنسب اليه ما لا يمكن عليه وقالت الشيعة لا يجوز
 ان لا تنسب اليه ما لا يمكن عليه وقالت الشيعة لا يجوز
 للعدل في حق معرفته من الاصول دون سائر الصفات ولذلك جعلوا
 اصولا في حق معرفته من الاصول دون سائر الصفات ولذلك جعلوا
 اصولا في حق معرفته من الاصول دون سائر الصفات ولذلك جعلوا
 معرفة الامانة والزينة معرفة الزكوة وعليه في الارشاد الخان
 معروف اوم واهدم معرفت يكن در بيان بنامه در شاهان
 وهداية للصديقان المقصد الثاني في النبوة وفيها اصول
 در بيان نبوة في حق الله تعالى لا يفتقر الى علم في تلك المسئلة خرافات متناقضة ولا
 الاول قالت الامامية الرسول من الله فمعنا احدهما الملائكة
 اولها هي من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات
 الرسالة الى من يلقى الله تعالى في الدنيا والآخرة
 انما هو من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات
 والآخر هو من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات
 وهو من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات
 انما هو من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات
 انما هو من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات
 انما هو من صفات الذات والعدل من صفات فعله ومعناه الصفات

قالت الشيعة

قالت الامامية

قالت الشيعة

ایضا و قالوا ان الصفات المفترقة فی انبیاء بنی آدم معترضة لها من
 نیز و گفته اند که آن صفاتی که معترضة در بین ایشان می آید معترسات برای آنها از
 کونها طاهره مطهره عاقلة عالیه قابله للوحی الالهیه معصومه
 بدون ایشان پاک و پاکیزه و عاقل و عالم و قابل وحی و الهام بودن و معصوم
 فیاضه علی ما تحتها من اشیء و لها ائمة من بعدها نقطة لشرایع
 و فیض ربی برین برستان از امت خود و ایشان است بدانند از خود که عاقلان و عاقل
 و نقیاء و نجباء صرح به الشیخ احمد فی جوامعه و البعد لایتم فی اشیاء
 و نقیض و برزگانه صریح این خود به شیخ احمد و گفته اند جمیع خود و جدا بشود و گفته اند
 و لا یخفی علی ذی لب کفره و زاد الخان فی الطب و نقیضات و نقیضات ان
 و نقیضات و برزگانه صریح این خود به شیخ احمد و گفته اند جمیع خود و جدا بشود و گفته اند
 محمد استدل و نظریه فی کل مقام فی صورة کل نوع فیه فیها و بیلنها
 محمد استدل و نظریه فی کل مقام فی صورة کل نوع فیه فیها و بیلنها
 قائم قد یظهرون فی صورة الجمادات و النباتات و الحیوانات صور
 زیرا که ای خود میکند در صورت جمادات و نباتات و حیوانات و صورتها
 بنی آدم معصیده و مستقیم به قال الشیخ احمد فی موارد من کتب منها
 بنی آدم و نبیانشان و بایشان و معین هم و از شایع خود در چند مورد از کتب خود که
 ما ذکر فی شرح الزیارة فی تفسیر و اجساد کفی الاجساد و قال ان
 آنچه که کرده و شرح الزیارة در تفسیر واجب که گفته اند و گفته اند
 الائمة قد یظهرون فی احسن صورة لاولیائهم و فی احسن صورة
 و معین هم و از شایع خود در چند مورد از کتب خود که
 لا عدائهم ثم ذکر حدیث جابر بن عبد الله و قول طلحة و قال لا استنها
 برای دشمنان خود و بنی آدم که کرده حدیث جابر بن عبد الله و قول طلحة و قال لا استنها

هذا

لهذا الحدیث حیث ظهر امیر المؤمنین علیه السلام فی صورة فیضیه و هو صورة
 برای بنی آدم و نبیانشان و بایشان و معین هم و از شایع خود در چند مورد از کتب خود که
 مروان بن الحکم و دی طلمه لیسیم و قتله لا یتقن علی ان طلمه قتل
 مروان بن حکم بود و طلمه را بر روی مروان زد و او را کشت و طلمه را کشتند
 بر روی مروان لکن طلمه را عین الموت و کشف غنه عطاءه و ای علیا
 بر روی مروان بکن محمد چون شهادت کرد و بر او شهادت شد و بر او شهادت شد
 علیه السلام فی صورة مروان بن الحکم انتمی صرح به الخان فی اشیاء
 علیه السلام و در صورت مروان بن حکم و طلمه را بر روی مروان زد و او را کشت
 و کفر هذه المسئلة لا یخفی علی مؤمن و مسلم بانه کیف عرف طلمه
 و کفر این مسئلة نیست بر هیچ مؤمنی و هیچ مسلمی باینکه چگونه
 و رای علیا فی صورة مروان و لم یعرفه الحسن بن علی حیث قال فی
 رویه امیر المؤمنین و در صورت مروان شهادت حضرت حسن بن علی زیرا که گفت در دنیا
 مجلس معویه لمروان انتا لذل و قفت بین الصنفین و ریت طلمه
 مجلس معویه مروان که قرنی انکه بستانای میان دو لشکر و بر روی طلمه
 وقتله الفصل الثالث فی الختمیه قالت لامامیهان محمد بن
 و یحیی و در فصل سیم و در ختمیه لایمده که بنده که حضرت محمد بن
 عبد الله صلی الله علیه و آله بنی شخصین معین جزئی ان ائمة بیت
 عبد الله صلی الله علیه و آله بنی شخصی معین معین است فرموده است
 و هیات رسول الله خاتم النبیین ختم بنیونه الانبیاء و بکنایه ختم
 و بکنایه که در کتب خود و در غیر خود و در غیر خود و در غیر خود و در غیر خود
 الکتاب و حلاله حلال الی یوم القيمة و حرام حرام کذلک من احتل
 کتب دینی و حلال و حلال است و در قیامت و حرام و حرام است و حرام و حرام است

در شرح
 الزیارة و تفسیر
 واجبات کونی اجساد
 معصومین

قال الامامیه

بعد نبيا او من بعد كتابه وجبا ولو كانت كلمة يجب فله ان
 بعد از او نبيا را از اين كتاب او و جبا بر منبر كنه كنه باشد و تفسیر و تبيين
 كان من اقرب بيوته صلى الله عليه واله وانه جاء بشره كماله كل
 انك في اشد كراهة فمعه ياتي واما قوله فادركه شره فمعه فله ان
 الله تعالى له دينه وادعيتنا فيه وروى له الاسلام ودينه لا ابد
 خدا تعالى بر اين دين خود را تمام نموده و بر ما تبيين فرموده و تفسیر و تبيين
 شرع الى يوم القيمة لوضع المكلفين و قال الشيعية ان لم يسمع
 بر اين شريعت او تا وقت قيامت كه اين نوع تخفيف و تخفيف است بر شيعه كه كراهي
 يعني ظهور من اسم سماوي وهو احمد واسم ارضي هو محمد وقد ظهر
 يعني و ظهور است يكبار اسماني است و ان اسم است كه اسم است ان محمد يعني كماله
 باسمه الا وهو من ذبح في واس كل مائة لتروج ظاهر شريعت حتى
 تمام نموده و از اين كه ميگويند در هر سال براي ترويج ظاهر شريعت خود را كه
 مضت عليه وعلى شريعت ستمائة وست مائة فكانت الشيعية
 بگرفتند بر او و بر شريعت او ستمائة و شصت سال پس از او در هر سال
 و انتهت الدورة الاولى لتروج ظاهرا الشريعة و انت الدورة الثانية
 و تخرج بعده اول كراهي ترويج ظاهر شريعت بر هر سبب دوره
 لتروج باطن الشريعة و انقضت دورة ظاهرا الشريعة فظهرت تلك
 كه براي ترويج باطن شريعت است و در گذشت دوره ظاهر شريعت پس كراهي
 الحقيقة المحمدية باسمها السماوية وهو احمد في الشيع احمد لتروج
 حقيقت محمدية بنام احمد خدا كه آن احمد و احمد اسم است براي ترويج
 باطن الشريعة وهذه المقالة عين ما قاله السيد كاسر الواسيني
 باطن شريعت و اين مقالة عين چيزي كه گفته است سيد كاسر الواسيني

وقالت الشيعية

في شرح قصيدة عبد الباقي مذكورة في عشرين ورقا من اولها الكتاب
 در شرح قصيدة عبد الباقي كه در كرات در بيت و در آخر اي كتاب
 نقلتها في السيف المسلول و اللسان في هذا الميدان جولان حيث
 نقل كرامت و ابرار كه بدين سبيل خواندند و اين سبب ان چه است كه
 شبه الايمان بالانسان و قال انه كان نقطة في زمن ادم ثم
 تشبه نموده ايمان را با انسان و گفته است كه آن نقطه نموده و در زمان آدم پس از آن
 صارت نقطة في زمن نوح و مضت في زمن ابراهيم و عظاما في زمن
 حضرت نوح در زمان نوح و مضت در زمان ابراهيم و عظاما در زمان
 موسى و نفي فيه الروح في زمن عيسى و تولد في زمن محمد صلى الله
 سرسبز و نفي روح در او شده و زمان عيسى و تولد در زمان محمد صلي الله
 عليه واله فادفع من ثدي ولاية الائمة عليهم السلام و لا
 عبد و لا پسند نموده از پسند ان ولايت محمد و جبرئيل و جبرئيل
 كان اوان فطامه غاب عنه المرضعة فودعه لدى المربيات و هم
 يكسان از شير مادر كه حق او و پسند نموده شير مادر را و كراهي نموده از شير مادر
 النشأ و صار احقاي من شيعنا فاخذنا من الامماء المربيات
 و اينان نميپسند و مراحيش و اينان شيعه ماين و كراهي نموده از كراهي ان نميپسند
 لتعلم الادب و السن و ابا لثي المقام و اطال في الكلام و لعب بدينه
 براي كسب علم و ادب و سن و ابا لثي المقام و اطال في الكلام و لعب بدينه
 و التبا لثي الحال الى مائة مرة عين القزوينية و افصح بالشيخ
 و التبا لثي الحال الى مائة مرة عين القزوينية و افصح بالشيخ
 والدلال الخصال اليك و روجت قد من الميدان و قال الخان
 و الدلال بر خود و ابد و بگفتند خود و ترويج از ميدان و ابراهيم و ابراهيم و ابراهيم

فارشاده ان ههنا لانيه او الرسل ونصب الحج وانزال الكتب
 وارشاده ان ههنا لانيه او الرسل ونصب الحج وانزال الكتب
 كلها لانيه او الرسل ونصب الحج وانزال الكتب
 الامانة في حرم النبوة في عالم الارض التوحيد صلى الاسلام التسليم
 وقالوا لكفر من انكر الركن الرابع وانهم ناصبون باخوان الكاثرين
 ولها دعوتهم للقبية وقال الحان في اول الجلد الرابع من ارشاده
 ما هذا المقدم من يكونه بادست قاصد ونفس ضعيف يطلب
 كنه در جاهليت عيت كرفنا رندا تهى ونايخ
 كتابه في سب وستمين فيكون من اول ولادة الحجة والخللا
 في الجاهليت الى ان بلغ قلب موضعه من الكتاب قال كذا في هذا
 يعني الارشاد مطابق لما هو مطبوع في اللوح المحفوظ حرفا بحرف
 والشوا ومطابق للاصل وقال قرائة كتابي هذا واجبة وقرائنه
 وارشاد مطابق اصله وقرائنه كتابي واجبة وقرائنه

وارشاده ان ههنا لانيه او الرسل ونصب الحج وانزال الكتب
 كلها لانيه او الرسل ونصب الحج وانزال الكتب
 الامانة في حرم النبوة في عالم الارض التوحيد صلى الاسلام التسليم
 وقالوا لكفر من انكر الركن الرابع وانهم ناصبون باخوان الكاثرين
 ولها دعوتهم للقبية وقال الحان في اول الجلد الرابع من ارشاده
 ما هذا المقدم من يكونه بادست قاصد ونفس ضعيف يطلب
 كنه در جاهليت عيت كرفنا رندا تهى ونايخ
 كتابه في سب وستمين فيكون من اول ولادة الحجة والخللا
 في الجاهليت الى ان بلغ قلب موضعه من الكتاب قال كذا في هذا
 يعني الارشاد مطابق لما هو مطبوع في اللوح المحفوظ حرفا بحرف
 والشوا ومطابق للاصل وقال قرائة كتابي هذا واجبة وقرائنه
 وارشاد مطابق اصله وقرائنه كتابي واجبة وقرائنه

القران مستحبة وقال من فراه خسة او راق من كتابي فكأنما قرأ
 قران مستحبة وقال من فراه خسة او راق من كتابي فكأنما قرأ
 التورية والانجيل والزبور والقران وما الى به الانبياء من عند الله
 ولا يقصر عباد الله عن حياة السيد ميرزا علي محمد بن سيد رضا الشيرازي
 البزاز في بيانه التاويل اياه من السماء برغم ان لو اجتمع الحن
 والانس على ان ياتوا بتعريف من حروف البيان اذا لا ياتون بحرف منه
 ابدأ الفصل الثالث في الوحي فالت الالهية الوحي التاويل
 الى نبينا محمد صلى الله عليه واله كلام الله تعالى في القلم الاعلى
 فهو صمد القلم في اللوح المحفوظ وهو معلق في جبين اسرافيل فاخذه
 اسرافيل ويؤدي الى كاسيل وهو الى جبرائيل
 وهو روح الامم فيترك بين السما الى السماء حتى يلقى الى الارض فيلق
 معناه على قلب النبي او يتجسد له فيراه بصره ويلقى لفظه
 مستمرا برزخه

فالت الالهية

عليه السلام الظاهر وهو الحق الألهي النبوي صلى الله عليه وآله
بكره كس خداری پیغمبر و این است که نفس الهی برای پیغمبر محسوس است و آن
بکلامه و لذلك تفرغه المشوقة حين ينزل عليه الوحي وقالوا
ظلموه واداروا به حيلة است که بعضی را واداروا باینکه آنرا از پیغمبر بدارند و بعضی را که تفرغه
لا ينزل جبرئيل بالوحي بعد محمد بن عبد الله بن اسمعيل الى احد من
كذلك يقولون جبرئيل بالوحي بعد آدم بن نوح الى جده و بعضی را که بعد از آدم بن نوح به یکی از
اصنام و غیره و لو كان بحرف واحد ان كان ينزل لامر لخوا
ادام و او را فرمود بر حسب آنکه باشد اگر چه نازل شود و اما این که
غير الوحي على الاوصياء و يؤتوا الاولياء في المعنى غير الروبة
فمروا محمد بن ابي طالب و ائمة بعده و اولادهم و بعضی را که بعد از محمد بن ابي طالب
وقالت الشيخة ان الوحي عبارة عن توجه خيال النبوي
و شيخه گفت که جدی که در عبادت است از توجه خيال پیغمبر
الى نفسه و نفسه الى عقله و ازال عقله المعاني الى نفسه
ببوي نفس فخر و من نفس او بوي نفس خود را در عقل او معنای خود را بوي نفس
و نفسه الى خياله و العقل هو جبرئيل انما ينزل عليه حاج
و نفس او بوي خيال و عقل همان جبرئیل است که نازل شود بر او و هیچ کس را
به الخان في الارصاد في المقصد الثالث في النبوة وقاله
ابن تيمية ان النبوة هي قدرة الله على ان يوحى اليه ما يشاء
ان النبوة هي ما كان متوجها الى النبوة عليه كان غافلا عن
كثير من متوجه بود به نبوی که مستغرق در عبادت خدا بود
اسما و اسائل فيدرج له العلم شيئا بعد شيئا في الدنيا
سما بر مستغرق بر شیخ حاصل شود علم را با او چیزی بعد چیزی که در دنیا

وقالت الشيخة

[illegible]

قال الامامية

مقتات الشفاخي

عن اعمامهم وهذا صريح كلامهم كما صرح به العبد الاثيم
 اذ كان ابي فخر بن دین صرح بكتاب في شرح الخصال في سبعة
 في فوائد السبع في شرح الخط الجاوين زيد وصرح في سبعة
 در باب اربعين سبع كذا صرح في شرح خط جوين تبارك وتعالى في هذه
 عشر مواضع منها بقوله فاما الزمان غير الائمة الاثني عشر
 موضع فان لم يكن في ذلك الاثني عشر ام وان لم يكن في ذلك الاثني عشر
 وقال في الجمل الرابع من اوشاده مما يقرب من خبيرين ووقائش
 وكذا في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 كلها يستدل بان الامام الغيايب لا يكتفي به وهذا صريح
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 استاذ غيايب يكون في بيت شاكوهي ولا يكون في الفصل الثاني
 والثالث في ان الاثني عشر
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 قال في الاماميه برثها ولعن والده واولوالايعام بعينه
 اولي ببعض في كتاب الله وان علة الشهور عند الله اثنى
 عشر شهرا في كتاب الله يوم خلق السموات والارض
 اوست وكن بفضله

في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة
 في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة

البحر

ادبته منها فلا تظلموا من انفسكم وقالت الشيخية
 ايضا لا يخص في بني هاشم ولا في العلوي ولا الحسيني بالاول
 كان مطيرينا او تركا نيا بعد من ذرية الحسين لان الحسين
 اهل المؤمنين كعلي صرح بذلك الحان في اوشاده في مواضع
 كثيرة وقال فيه في تفسيره واذ جاءته امهاتهم بشانها
 فكان ينبغي رندا امير المؤمنين ام المؤمنين حقيقة است
 ودر آخرت من ينبغي رندا امير المؤمنين ام المؤمنين حقيقة است
 وصرح به في حواشيه على القرآن المجيد في تفسير الآية
 المذكورة الفصل الرابع في اربعين من كصحة النبي صلى الله عليه وآله
 عليه واله قال لا مامية يجب ان يكون الامام معصوما
 من الله والمراد من المعصية هي الامتناع الاختياري بالله عت
 حرم الله وكرهه عمدا وسهو قال الشيخية في ما سبق
 حرم الله وكرهه عمدا وسهو قال الشيخية في ما سبق

فان الشيخية

في جوامع الفوائد في شرح الخصال في سبعة

فان الشيخية

فان الشيخية

فيموت كل من في الارض ويموت كل من في السموات فاذا
 من سمعته في يوم يجره اذهبن من اهل بيته واهله واهله
 اراد الله انشاء الثانية لحي الله اسرائيل بركة كن
 اود فاجد صاوتة فاجد صاوتة فاجد صاوتة فاجد صاوتة فاجد صاوتة
 فيلقم الصدور ويقول في صورته ايها العظام البالية والاعضاء
 من اهل بيته صورا وكمية واهله من اهل بيته واهله واهله
 المتفرقة والشعور المنفصلة هلموا الى العرض على الله تعالى
 اذهم اذهم واهله واهله واهله واهله واهله واهله واهله
 وقبل ذلك يزلزل الارض فيجفع تراب الارض حامين في جودهم
 واهله واهله واهله واهله واهله واهله واهله واهله
 لا يعزب عن علمه مثقال ذرة فيمطر من المزن او يعون
 فودهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم
 صباحا مطر له وريحه التي فيعرق الارض فيفك كل امر اسفل
 صبح اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم
 ستة كلمات فيكلمة الاول يكون الناس طيناء بالثانية
 بشن كهم بسبح اول مردم كهم كهم كهم كهم كهم كهم
 يكون الناس صوراء بالثالثة تستوي بدلهم وبالارابعة
 مردم صورا فاجد واهله واهله واهله واهله واهله واهله
 يجرى الله فودهم وبالحامسة ثبت الشعور بالسادسة
 اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم اذهم
 يقول قوموا فاذا هم قيام ينظرون فيعيد الله الخلق سيرة خلق
 كهم كهم كهم كهم كهم كهم كهم كهم كهم كهم كهم كهم كهم

ابا هم ادر من غير قائل فيبحث الله الحق من قلوبهم و قالت
برهان انهم بدون انساني ليس فيهم كبرياء و كبرياء كان فيهم و كان فيهم
الشخصية ان الجسد جسدان و الجسد جسدان جسدان جسدان
كلما انه كاس و جسدان
و ان دون من بيت كج من عصر
و بنا و في وهو مخلوق من عناصر هذه الدنيا التي هي تحت فلان
يتحالي اني ان كان اذ في بيت ان في بيت ان في بيت ان في بيت
الغرض و هذه تعني و يلحق كل شيء الى اصله و يعود اليه عود
قرست و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت
محاذية و استعلاء فيعود مائه الى الماء و هو انه الى الهواء
منه و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت
فانه الى النار و ثابته الى التراب و لا يرجع و لا يعود و لا ينكث
و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت
يلقى من الشخص الثاني جسد صلي من عناصر هور قليا و هو كمن
و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت
في هذا المحوس و هو مركب لروح فيقوم للحساب هو الجسد
و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت
الذي يتا لمو يفتح و هو الباني و به يدخل الجنة و النار و هذه
ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت
المقالة منهم متكررا في الكتب من غير عذ و ما سطرناه من عين
الذي ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت
عبارة ابن صفي في شرح الزاوية و عسا و هم مسطورة في
التي ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت و ان في بيت

مطبوعات جدید

موجودہ دروزہ آقا جاجی پتھلہ جلائی جاجی درجہ میں محکمہ پر کلیم کر کے
درغیب باشندہ باکشاہا و بکراہ مطبوعات مصر و ایران طلب نمایند

فی الشیخ

رسالہ سید درغیب مسئلہ از جناب میرزا
دعوت الحسنى در اربعین و اعمال ۲۴ ساعت شبانہ روز
شفاء الصدور في شرح زيارة العاشور
شرح تجريد از علامہ حلی
ہدیۃ الفضلۃ الی مرجع المسئلۃ
دیوان مرحوم سید محمد حلاوی زبیر طبع
مناقب بن شہر آشوب ما زندانی زبیر طبع
لسان الصدق فی الرد علی النصارى
میترا لمرید فی ادب المفید والمستفید
جواهر التنبیہ فی الاحادیث القدسیہ
بدر مشعشع در حال ذریعہ موسیٰ مبرقع
مشنوی تنبیہ الخواطر فی احوال المسافر
مشنوی نان و جلوائے شیخ بہائے
اب حیات در قوہ باہ
سراج المنیر در اخلاق
زاد المتقین در طہارۃ و صلوات و زکوۃ و خیر شیخ
کلمۃ طیبہ فی اجار و احادیث و حکایات صادقہ
دیوان شمس مفرج
سرہائے ایمان از ملا عبد الرزاق

فِيهِ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي اخْتَارَ لِنَا دِينَ الْإِسْلَامِ وَجَعَلَنَا مِنْ
 أُمَّةٍ مُجْتَمِعَةٍ لَا نَأْمُرُ بِشَيْءٍ إِلَّا وَهُوَ عَلَى اللَّهِ حَلِيلٌ وَعَلَى اللَّهِ
 الْبَرْءُ الْكَرَامُ أَنَا بَعْدُ فَيَقُولُ الْمُتَقَنِّصُ
 إِلَى اللَّهِ أَحَدًا لِيَأْتِيَ بِهِ دَاسِمٌ مِنْ أَهْلِ الْقَدَرِ
 خَفَرُ اللَّهِ لَهُ وَلَوْلَا دِيهِ رَاحَتُ الْيَمِينِ وَالْيَدِ هَذِهِ
 وَجِزَةٌ فِي الْإِسْتِخَارَةِ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى مَقْدِمَةٍ وَفَصُولَةٍ
 وَخَاتَمَةٍ تَقْرُبُ بِجَمْعِهَا إِلَى خَاتَمِ الْوَلَايَةِ بِرُكْنِهَا
 عَجَلُ اللَّهِ فَرْجَهُ وَتَهْنِئَةُ لِسَانِ الْعِيبِ فِي إِزَالَةِ
 الْحِجْرَةِ وَالرَّيْبِ أَنَا الْمُقَدِّمُ فِيهَا خَوَاشِدُ
 فَائِدَةِ الْإِسْتِخَارَةِ فِي اللَّقَةِ طَلِبُ الْخَيْرِ وَفِي
 الْمَرَارِ عَنْ يُونُسَ بْنِ حَبِيبٍ النَّعُورِيِّ أَنَّ مَعْنَى

وَمَعْنَى

قَوْلِهِمْ اسْتَخَرْتُ اللَّهَ اسْتَفْعَلْتَهُ مِنَ الْخَيْرِ أَيْ سَأَلْتُ اللَّهَ
 أَنْ يَرْفُقَ بِالْخَيْرِ الْأَشْيَاءَ الَّتِي اقْتَضَاهَا أَنْتَهَى
 وَقَالَ ابْنُ مَيْمُونٍ فِي شَرْحِ قَوْلِهِ ٣ فِي وَصِيَّةِ الْحَسَنِ
 وَأَكْثَرُ الْإِسْتِخَارَةِ الْإِسْتِخَارَةُ لِلطَّلَبِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ اخْتِيارُ
 لَهُ فِيمَا يَأْتِي وَيَذَرُ أَنْتَهَى قَالَ فِي الْمَرَارِ الْإِسْتِخَارَةُ
 فِي كَلَامِ الْمَرْبِ الدُّعَاءُ وَهُوَ مِنْ اسْتِخَارَةِ الرَّحْمَنِ
 وَذَلِكَ أَنْ يَأْخُذَ الْقَاضِي وَلَدًا لَطِيفَةً فَيُعْرِثُ
 أُذُنَهُ فَيَبْغِمُ فَإِذَا سَمِعَتْ أَمْرَهُ نَامَتْ لَمْ تَقُلْ أَنَّ
 نَائِيَةً فَيَرْجِي بِنَفْسِهَا عَلَيْهِ فَيَأْخُذُ الْقَاضِي حَاجَةً
 قَالَ جَمِيدُ بْنُ ثَوْرٍ الْمَدَلِيُّ وَذَكَرَ طَبِيعَةً وَوَلَدَهَا
 وَدَعَا نَدَاهَا لَهَا أَخْذُ الْقَاضِي رَأَتْ مُسْتَحِيرَةً
 فَاعْتَرَاك فَوَادَهَا بِحَنَنِهِ يَبْدُو لَهَا وَيَغِيبُ
 أَرَادَ رَأَتْ دَاعِيًا فَكَانَ مَعْنَى اسْتَخَرْتُ اللَّهَ فَيَرْجِي
 ارشادى أَنْتَهَى قَالَ بَعْضُ الْأَعْلَامِ فِي شَرْحِهِ
 لِلصَّحِيفَةِ الْجَادِيَةِ أَنَّ هَذَا عَجِيبٌ فَإِنَّ اسْتَخَارَةَ

الوحش بالمعنى الذي ذكره استفعال من الخوار والضم
وهو صوت البقر والظبا وهو وارق المعنى لأن
معنى الدماء الأرشاد إلى خير الأمرين معقول بأن
كيفية يكون هذا من حيث الذي على أن الذي نفس عليه
أنه اللغة كأنه شرج والجوهرية أن المنقول من
استفارة الوحش إنما هو الاستفارة بمعنى الاستعطاف
لأن معنى الدعاء قال أن شرجية في الأساس استفار
الرجل صاحبه استعطفه فاعليه وأصله أن يغفو
النزال والجوهرية إلى أنه يستفهمها أن يطلب خوارها
ثم كل حتى يستعمل في كل استعطاف واسترحام وقال
الجوهرية والاستفارة والاستعطاف يقال هو من الخوار
والصوت وأصله أن الصايد يأن ولدا للظبية في
كناسه فيعزلها إذ نه فيجوز أن يصنع يستعطف بذلك
أنه كي يصيدها قاله لهنك لعلك أنما هم جربيد
سواء خليل لا شاعى يستفهمها انتهى وبالعجلة

بقر

فصل الاستفارة بمعنى طلب النجاة منقولاً من استفار الوحش
انما خط منشاره اشتباه اللفظين عليه أو تصف
لأدنى اليد انتهى وهي في الشرح عبارة استكفا
الأصل للآتيان والترك من الأمرين والأمر الجارية
فلا وتركاً بأسباب مخصوصة والمرد بالأصل الأصل
بجانب الأصل والفساد الواقعية دون الثواب
والعقاب لأن الأكثر قولاً والأشد استعجاباً أو الخجب
بالنسبة إلى المباح مقدم عقلاً ونقلاً والمرد بكون
الأمرين والأمر جارية الفعل والترك كونهما
أو مكرهه أو مباحه أفراداً للواجب الخير وأفراداً
موزعة على أجزاء الوقت في الموضع وأجزاء المكان
فيما لا يختص بكان وهو ذلك مما لم يتعين من الفاعل
لا يقال قد يظهر من العلامة في الخلف انحصارها
في الأمور المباحة حيث قال في رد المحتار ابن ادریس
الرتاح كإساق وأمر الاستفارة سهل يتخرج منه

الانسان معرفة ما فيه الخيرة في بعض افعاله المباحة
المشبهة عليه منها فعلها ومشارها الذنوبية انتهى
ويؤيد تعيين الفعل من الشارع في المندوبين
الترك في الكره وان كان للعبد فسخة في ترك الاول
ولبيان الثاني من باب التوسعة الا انه لا ينافي في التعيين
لانا نقول اما العلامة فلا يفسر كلامه في بيان التحديد
لموجها بل هو في مقام كسر سورة ابن ادم ليس فاكتم
باسهل الافراد ولا نال قطع من ظواهر الادلة الجبر
في المستحبات ولذا قال في الوصائل في باب الاستحباب
باب استحبابها حتى في العبادات المندوبة وهو شعاع
الصالحين في الاحصاء ونقل عن المفيد في الرسالة
الغرية انه لا ينبغي للانسان ان يستخير الله في شيء منها
لهذا عنه ولا في اداء فرض وانما الاستخارة في المباح
وترك نفل الى نفل لا يمكنه الجمع بينهما كالحج والعمرة
نصوحا او زياره مشهد دون اخر او صلوات دون

اخر اشئ وانما قصته الثمين المشرقة في المندوبات
والكرهيات فليس من الثمين الا ان لا يعدم تيمم
فهي ان الاستخارة من جهة ان العبد يجوز له الاختيار
في كلا الطرفين فائدة اعلم ان الاستخارة تماندب
اليه الشارع بالعقل والنقل اما العقل فلا من
عاشه تفويض العبد جميع افعاله الى مولاه وعدم
الاستبداد باختياره في شيء من جزئيات افعاله وانما
المثل فغن الحارث في صحيحه عن جابر بن عبد الله قال
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الامور كلها
كالسورة من القرآن يقول اذا هم احدكم بالا من
فليركم بركتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم
استخيرك بعلمك آه وسياق اشئ وروى الترمذي
باسناده الى ابي بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اراد الا من
قال اللهم خذني واختر لي وعن انس قال قال رسول الله
يا ابن ادم اذ اهتم بامر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر

الى الذي سبق الى قلبك فان الخيرية وروحى الحاكيم
 بسنده عنه قال من سعادة من ادم استخار الله تعالى
 ومن شقوته ترك الاستخارة الله تم واما النقل عن طريق
 اهل البيت سلام الله عليهم فهو اكثر من ان يحصى حتى
 قال بعض الافاضل لها بالغة حد التواتر على انه يطلع
 من نفل البها في استجابها في الامم السالفه كما يروي في
 اخر الفصل الثاني فائدة واعلم ان الاستخارة
 على انواع بملاحظة اختلاف الاسباب ولها شرط
 واداب عامة وخاصة بنوع دون نوع فنقول ان
 ورد من الشارع الاستخارة بالنوع والمصحف
 وبالوجه والخصى والقلب ولسان الغير والقرآن
 اما آداب قال الشيخ الكبير في كنف العطاء من جملة
 ما يلاحظ من مطلق الاستخارة انه ينبغي ان يكون
 على افضل الاحوال من طهارة بسميتها وشرف
 زمان ومكان واستقبال وجهها وتوقيع بعد

بمباركة

العبادات ويخاف ظلمها باخلائها واختلاف بناشرها
 انتهى قال السيد في شرح الصحيفة ومن آداب المستخير
 ان يطهر ظاهره من الحدث والتنجس وباطنه من الشك
 والريب وان يصلي ركعتين يقرأ فيهما بعد الحمد ماشا وان
 يكون صلوة المستخير بها صلوة مضطرا الى معرفة صلوة
 التي لا يعلمها الا من علم العيوب فينادي في صلوته
 كما يتاذب لسان المسكين وان يقبل على الله بقلبه في
 صلوته ودعائه الى وقت فراغه واذا حرف وقتها
 ويجوده ان قد غفل عن ذكر الله بين يدي عالم الخيا
 ان يستغفر ويتوب في ذلك الحال من ذلك الالهة فلما
 رفع راسه عن السجود يقبل بقلبه على الله ويتذكراته
 ياخذ وقاع الاستخارة من لسان حال الجهلاء الالهية
 وابواب الاشارة الربانية وان لا يتكلم احد في اشياء
 الاستخارة غير الله فمن المصادق عليه السلام كان ابى
 اذا اراد الاستخارة في الامر قوضا وصلى ركعتين وان

كانت الخادعة لتكلمه فيقول سبحانه الله ولايتكم حتى يفرغ
 وقال الجواد عليه السلام ولا تكلم أحدًا بين اصناف
 الاستخارة حتى تتم مائة مرة واذا خرجت الاستخارة مخالفة
 لمرادك فلا يقابلها بالكرهية بل بالشكر على ان جعل الله
 الهلاك لمن يستشيرك وذلك ان عمله قال فليعلم الله
 وما يترتب علينا والحوادث وما فاتت هي منها هو محيط
 بالمبادي والنايات ولا يضرب عنه مثقال ذرة في
 السموات والارض فما يهله وما يؤخره وما يجبه وما
 يكرهه لا يكون الا عن مصلحة وحكمة فهو لا يختار للعبد
 الا ما فيه خيره وصلاحه واما علم البشر فهو لضعف
 فربما عكس المقومات فظن المبادي غايات والمصالح
 مفاسد وبالعكس فيجب على العبد ان يتصور نفسه
 نفسه وكما علم ربه متيقن ان كل اختيار له هو عن
 مصلحة فيلزم نفعه قبوله والتسليم له وان كرهه
 طبعه فزع الله سبحانه بالذم في جعل ارادته مخالفة

لا ارادته سبحانه بل من مخالفة طبعه واعتقاده وقدرته
 سبحانه هذا المعنى اوضح بيان لقوله عسى ان يكرهوا شيئا
 وهو خير لكم وعسى ان يحبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم
 وانتم لا تعلمون ولما روى عن محمد بن عيسى عن عثمان
 بن عيسى عن بعض اصحابه قال قلت لابي عبد الله من اكرم
 الخلق على الله قال اكثرهم ذكرا لله واعلمهم بطاعته قلت
 من اعرض الخلق الى الله قال من يتهم الله قلت واحد
 يتهم الله قال من قام من استخار الله فاما نتة الخبز بما يكره
 فخطا فذلك الذي يتهم الله اما ساعات الاستخارة
 يوم الاحد من طلوع الصبح الى الظهر ومن العصر الى الغروب
 يوم الاثنين من طلوع الصبح الى طلوع الشمس ومن الظهر
 الى الظهر ومن العصر الى الغروب يوم الثلاثاء من الصبح
 الى الظهر ومن العصر الى الغروب يوم الاربعاء من طلوع
 الصبح الى الظهر ومن العصر الى الغروب يوم الخميس من
 طلوع الصبح الى طلوع الشمس ومن الظهر الى الغروب

يوم الجمعة من طلوع الصبح الى طلوع الشمس ومن اول اذان
 الى العصر يوم السبت من طلوع الصبح الى الغروب
 الى العصر
 في استخارة بالمصحف وله رجوع الاول ما رواه الشيخ
 العاملي في الوسائل والطبري في المنهاج في صحيحه
 والمطهر في البحار كلهم عن الشيخ في التهذيب باسناد عن
 محمد بن علي بن محبوب عن احمد بن الحسن بن علي بن فضال
 عن ابيه عن الحسن بن ابيهم عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
 قلت لابي عبد الله اريد الشئ فاستخرا الله فلا يوفق فيه
 الراي اضله او اذعه فقال انظر اذا قلت الى الصلوة
 فان الشيطان بعد ما يكون من الانسان اذا قام الى
 الصلوة او شئ يقع في قلبك فخذ بروايت المصحف
 فانظر الى اول ما ترى فيه فخذ به ان شاء الله تعالى
 ورواه التهذيب في الزهد عن الصبح ورواه المطهر
 في كتاب الغايات بصحيفة التي صاحب كتاب العروس عن

هذا قوله يوم الجمعة
 من طلوع الصبح الى طلوع الشمس
 من اول اذان الى العصر
 يوم السبت من طلوع الصبح الى الغروب
 الى العصر

ابو جعفر عن ابي عبد الله عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
 يوفون وانظر ما ترى باسقاط لفظ الاول وايضا في الروايات
 في هذا السند عن الصبح قال قلت لابي عبد الله اريد الشئ
 فاستخرا الله فيه فلا يوفق فيه الراي فقال افهم المصحف
 فانظر الى اول ما ترى فيه فخذ به ان شاء الله تعالى وقريب من هذه
 الرواية ما ذكره الشيخ الامام المستغفره جعفر بن محمد في
 دعواته اذا اردت ان تتقرب الى كتاب الله عز وجل
 فاقرأ سورة الاخلاص ثلث مرات ثم صل على النبي
 قلنا ثم قل اللهم اني تقابلت بك كتابك وتوكلت
 عليك فآبرجت من كتابك ما هو المكتسب من غير الله
 المكتسب في كتابك ثم افهم الجامع وهذا فقال من
 الخط الاول في الجانب الاول من غير ان تصدق
 الا ان لا ترق والمخطوط كذا في نسخة مستند الى الشيخ
 وهذه الرواية مروية في رواية المذكرة قال في الجمل
 رحمه الله الطاهر ان الرواية قوله وافهم المصحف

بعض اركان لا يفتنى على المتأمل اشئ فيكون قد بين في
 الاستخاره الاخذ بما يقع في قلبه حين القيام الى الصلوة
 والاخذ بما راى من المصحف وفي الجواهر محل المبدأ اول
 ما ترى فيه في جمل البيع التي من الايات او الصفح وجها
 حقيقة اللفظ تقتضي الماثل ^{بالتناسب} التعرف الاستخارة الاولى
 وهو الذي اختاره بعض مشايخنا مدعي انهم هم المعتبر
 المنزهين عن الارل فقل للدار على اولي تر في صفحة النظر
 او على اول اية او على اول الاية من الصفحة الثانية
 على صفح النظر اذا الفرض كون محل النظر بعض الآيات في
 هذه الصفحة والبعض الآخر في الصفحة الثانية وجهان
 وقد يقال الظاهر عدم العيب بالمقام والتوفيق للدار
 على ما ينبغي من لفظ الآية كما صرح به بعض مشايخنا
 فلوانه وقع نظره على قوله عز وجل ذوقوا
 انك الحليم الرشيد فلما استخار ذلك حسنه وان
 اعتبر بالمقام فلما هي عجيبه لانه كان مقام اسمها
 في جملهم

لكن ملاحظة المقام انما هي للعارف الماهر فانه اذا لاحظها
 ظهر له من ذلك الامرار القريبة والعارف اذا اشكل عليه
 معرفة الجيد والردية جده الاستخاره بعد ذلك الوقت
 والدعاء في ان يريد الله رشاه لانه لم يرفق له في الرشد
 في الاستخارة الاولى وفي المثال بالقرآن وان جاز
 بغيره وجهان الاولى الصحة لعدم صحة جمل الكافي على
 ان ترد يعارضه ما يحكي عن ابن طائوس ر في كتاب
 الاستخارات من انه ذكر كماله بالقرآن اجازاً
 الثاني ما نقله المجلد في الجواز قال روى بعض المشايخ
 عن الشيخ الفاضل الشيخ جعفر الجعفي انه رافق بعض ^{العلماء}
 اصحابنا الامامية انهم روى مراسل من الصادق ع قال
 اذا ضاق بالامر فمرحاً ان لا يتناول المصحف بيدك عازراً
 على امر يقضيه من غدا لله ثم يقر فانه الكتاب ثلثا
 والقد ثلثا والحمد ثلثا والعودتين ثلثا ويوجه بالقرآن
 قال اللهم اني اتوجه اليك القرآن العظيم من فحبه



إلى غايته وفيه المبدأ المأثور وكما كان أضافات السامع
كل من يتوابع كل وقت ويا بارت الثمن من هذا الموت
يا من لا تظلمه الظلمات ولا تشبه حليق الأقوات
أسألك أن تغفر لي ما أنشئت عليّ من قاتل عالم بكل علمهم
غير علمي من محمد علي وناطه والمحسن الحسين
وعلي بن الحسين ومحمد الباقر وخلفاءه وولدهم
وعلي أيضا ومحمد باقر وعلي النجاد والحسن المكي
والخلفاء من آل محمد عليهم السلام
ثم يقع المصحف وتعد الجملات التي في الصفحة اليمنى
ثم تعد بقدرها أو ما ثم تعد بقدرها الأسطر من الصفحة
اليسرى ثم تظفر بطبقه كالوجه فيها تروا الله
وقريب من هذه الرواية ما نقله السيد في شرح الصوفه
عن ابن طائوس وقال أن اشتبهه من ردا الاستظافه
بالقرآن الجيد فليقره أتركه إلى الله فيها فالله
وايته وهذه مفاخر العيب إلى مدين ثم يصلى على النبي

صلى

صلى ثم يدعو هذا الدعاء اللهم إني فرحت عليك وفاننت
بكلمات قاربه ما هو المكتوم في سرية الخزان في عيني إذا
الجلال والإكرام اللهم أنت الحق وأكرمت الحق فحمدك اللهم
أنت الحق فحطت حقك وأبدي الجليل بالأمس في عيني
بجنتك بأكرم إلى مدين ثم يقع المصحف وتعد الجملات
من الصفحة اليمنى وتعد بقدر الجملات أو ما في الصفحة اليسرى
ثم تعد الأسطر بعد الأسماء من الصفحة اليسرى فما أتت
بعد ذلك فهو منزلة الوجه الثالث ما نقله
الجليل استأق الجار قال وجدت بخط شيخنا الميرزا الشيخ
شمس الدين محمد بن علي بن الحسن نقلا من خط الشهيد نقلا
من خط محمد بن أحمد بن الحسين بن علي بن زياد قال أجرب
الشيخ الميرزا محمد بن الحسن الطوسي أجارة عن الحسن بن
عبد الله عن أبي محمد هرون بن موسى التميمي عن محمد بن
همام بن عيسى عن محمد بن جعفر المودب عن أحمد بن محمد بن خالد
البرقي عن عثمان بن عيسى عن سيف عن المفضل بن عمر قال

يشاء عن عبد الله اذ ذكرنا ان الكتاب فقال جليل
 من المومنين انه قد اثارنا جميعا بالحاجة تتناول
 وتفكر في الحاجة التي نريدها ثم نقع في اول الورقة فندخل
 فيه لك على حاجتنا فقال ابو عبد الله "وتحتمون والله ما
 قلت جليل قد لا كيف نصنع قال اذا كان لاحدكم حاجة
 وهم بها يصلون سورة جعفر وليدع بدعا لها فاذا فرغ
 من ذلك فليأخذ المصحف ثم ينوي فرج المجلد الذي
 ثم يقول اللهم ان كان في قضاائك وقدرتك ان تفرج
 وليك وتحب لي في خلقك في حاجتنا هذا وتفرنا هذا
 فخرج لنا آيتين كتابك نستدل بها على ذلك
 ثم بعد سبع وثمانين وعيد عشرة اسطر من خلق المومنين
 السابعة ونظيرها آية في الاحدى عشر من المطور فانه
 يبين لك حاجتك ثم تعيد الفعل ثانية لنفسك
 قال جليل ولا يعبد ان يكون المراد قوله وليدع
 بدعا لها الذي ورد في صلوة جعفر بن زبير المفضل

لاختار الراوي فيما انتهى والمراد بالدعاء الذي في اوله
 يا رب حتى اقتطع النفس ثم ياربنا كذلك الى اخر ذلك جاء
 القاب قوله ثم ينوي فرج المجلد الذي اوعدنا فيه وهو
 الاول ان يكون المراد في الحال وفيما به القاب الذي ذكر
 المراد في قوله وفيما يفعل نفسه ثانيا وهو جليل
 الثالث ان يكون فعل ذلك مكررا قال جليل وهو
 المستند من اخر الزيادة ثم تعيد الفعل ثانية ففك فتح
 المصحف ثانيا بدعا للدعاء او مع الدعاء الوارد المعمود
 الراوي الموصوف الرابع ما نقله في الجاهل بن حارس
 قال حدثني بدير بن يعقوب المقر الا عجبني هذا الكلام
 في صفة فقال بالمصحف ثلث روايات من عن صلوة
 فقال لاخذ المصحف وتدعوها معناه فقول اللهم ان كان
 في قضاائك وقدرتك ان تفرج علي آية يبين لي
 وليك وابن بنت يبين لي ذلك وسبقه وليك
 واخرج لي آية استدلال بها على امر قائم او غير قائم

اذ بان في الغالب في طائفة ثم بعد سبع اوراق ثم تعد
 في الوجهة الثانية من الورقة السابعة ستة اسطر وتقال
 بما يكون في السطر السابع وقال في رواية اخرى ان يرد
 بالدعاء ثم تفتح المصحف وبعد سبع قوائم وبعد ما في
 الثانية من الورقة السابعة وما في الوجهة الاولى من
 الورقة الثامنة من لفظ اسم الله جل جلاله ثم بعد ذلك
 بعد اسم الله ثم بعد من الوجهة الثانية من القائمة
 التي تنقي اسم العدد اليها ومن جبرها ما ياتي بعد هذا
 سطر بعد اسم الله وتقال باخر سطر من ذلك
 وقال في الرواية الثالثة اذا دعا بالدعاء على ثمان
 قوائم ثم بعد في الوجهة الاولى من الورقة الثامنة
 احد عشر سطر وتقال بما في السطر الحادي عشر وقريب
 من هذه الرواية الاولى ما نقله السيد في شرح الصحيفة
 من خط العلامة الحلي به ونقله الحلي عن مؤلفها
 الا صاحب من خط الشيخ يوسف بن الحسين القطيفي من خط

العلامة وعنه الصادق قال اذا اردت الاستخارة
 من الكتاب العزيز فقل بعد البسملة اللهم انك
 في قضائك وتقدر له ان تمن علي شيعة محمد بن عبد الله
 وليك وتجتهد علي خلقك فاصرف اليها امر من كتابك
 لتسدل بها علي ذلك ثم تفتح المصحف وتعد سبع
 وثمانين ومن السابعة ستة اسطر وتنظر باخيه
 قال الحلي في زيل ما نقله من خط العلامة الظاهر
 ان سقط منه ثم تعد الفعل لتفديك اقول ولعله
 استغاده من قولك في الدعاء وتسدل بها علي لك
 فلاحظ علم تعد الفعل في هذه الروايات ولذا قال
 في الرواية الاولى استسدل بها علي امرها ثم مع ان اول
 الدعاء يشعر باذنه اسكشاف الصريح والمرد بالمقال
 في هذه الروايات الاستخارة

الفصل الثاني في الاستطارة بالسيوف وقد يعقب
بالعدة كما في الزكري فقال الشهيد فيها ان الاستطارة بالعدة
لم تكن مشهورة في العصور الماضية قبل زمان السيد الكبير
العليد رضي الدين محمد بن محمد الاوى الحسيني المحاور بالمشهد
المقدس المعروف وقد سرت عنه وجميع مرثياته من
من مشايخنا من الشيخ الكبير الفاضل جمال الدين بن مظهر
عن والده عن السيد رضي الدين عن صاحب الامر عليه السلام
يقول الفاضل عشر اقله ثلثا ودوة مرة ثم يقر القدر
عشر ثم يقول هذا الداء ثلثا اللهم اني استخيرك
بملك يمانية الامور واستخيرك بحسن ظني بك في الدنيا
والآخرة اللهم انك ان الامر الفلاني مما قد بعثت
بالنبي كراما وعاجزة وبالحبيب وحقت بالكرامات اياته وبالحق
فيهم اللهم خيرة تريد شؤسه ذلوك وتقصير اياته
سريتم اللهم انا امر قائم واثاقي فانهي اللهم ان
استخيرك برحمتك خيرة في عافية ثم يقبض على قطعة

من السجدة وخبرنا بجهه فان كان عدد تلك القطعة من رجا
هو اقل وان كان فرد الا تفعل او بالعكس قال الشهيد
وقال ابن طاروس في كتاب الاستنارات وجدت في
الصلح عشرين سجدة الحمد لله من الصلوات اعدادان
يستخراهم فليقرأ الحمد عشرين مرات وانا ان شاء عشر مرات
ثم يقول وذكر الدعاء الا ان قال عقيب قوله الحمد والحمد لله
ان كان امره هذا قد نطقت وقال بعد قوله سره يا الله
اذا امرنا بغيره وانا هي فانه ياتي الله عز وجل بغيره في
خافية ثلث مرات ثم اخذ كتابا من الحسن والسجدة ويكون
مقصود بقوله ان خرج عدد الحسن والسجدة من كان
افضل وان خرج رجا كان لا تفعل انتهى وفي الجواب
بعد نقل الرازيين وقد اتوا ارادة التمثيل من الحسن
والسجدة لكل عدد والاين الاحويل الاقتصار عليهما
كما ان الاولى لا تقتصر على السجدة الحسينية وان كان
الاخرى الاكثرا بكل ما يبيح خصوصا اذا كان تراب

او

الرضا وخبره بكل عدد رد ولا يعتبر العدد المخصوص
في السجدة كما ثبت في الاربع والثلاثين لعدم الدليل انتهى
وفي الجواب للحال في شرح الصحيفة عن كتاب الشايعات
عن الصادق عليه السلام في السجدة والاحسان في السجدة
والعشرة ثم يقول اللهم اني اسئلك بحق الحسين رضي
عليه وآله وآله واجبه والامة من ذريته ان تسلي عليهم
والعظيمين وان تجعل لي الحيرة في هذا السجدة وان ترضي
ما هو الاصل في الدين والدين انا اللهم ان كان الاصل في
في ديني ودينك ودين علي رضي الله عنه فليقل ما انا عاظمه فليقل
فانزله ولا فانه ياتي انك على كل شيء قدير ثم يقص
قبضة من السجدة وتعدوها وتقول سبحان الله والحمد لله
ولا اله الا الله الى آخر القبضة فان كانت الاخرة سبحان
الله فهو خير من الفضل والاولى والحمد لله هو امر
وان كان لا اله الا الله فهو خير وفي الجواب قال سمعت والحمد
يرد عن شيخنا النجاشي انه قال في حديثه كان يقول معنا

مذكورة عن مشايخنا عن لقائهم في الاستخارة بالسجدة انما
 ويصلي على النبي والميراث مرات ويقبض على الحية ويعد
 اثنتين فان بقيت واحدة فهو اهل والى بقيت اثنتان
 فهو لا تقبل وقال الجلي وروى عن شيخ يوسف الجوين
 انه وجد خط الشيخ قال بقية انا انزلناه عشر مرات ثم
 هذا الدعاء اللهم اني استخيرك بحسن قلبي ان في
 المأمول والنجاة من المصائب ان كان الأمر الذي عرفت
 عليك مما قد سئلت البركة يا حازم ويا اديب ورحمك الله
 يا اكرم ويا ابراهيم يا سليل محمد وعلى وآله وصحبه
 وأحبيهم وعلى محمد وجميعهم وعلى علي وعلى
 الحسن والحسين عليهما السلام ان تصلي عليهما
 وتسلم عليهما وان غيرهم خير قد سمعته ذلك لا
 وتقبض الياسر من الله ان كان الأمر ما جعله في قبضة الله
 وان كان خيرا فاجعله في قبضة الرحمن ثم تقبض
 على السجدة وتجلس على الارض وقال الجلي وجد بخط

يا

الشيخ الجلي محمد بن علي جد شيخنا اليانف ان نقل خط الشيخ
 هكذا طريق الاستخارة الصلوة على محمد وال بر سبع مرات
 ويعد يا اجمع السمايين ويا اكرم القاطرين ويا اشرح
 الكاسيات ويا ارحم الراحمين ويا اكرم الكائنين ثم يركع
 والفرج قال الجلي الظاهر ان اليا انما اخذ كف من
 السجدة المنظورة او المشورة في كفه لان يقبض جزء من السجدة
 وان امكن حملها عليه انتهى اقول الاظهر ان
 جلد الفرج علامة للفرج لما هو به لا كثرته ورواه ولا يورث
 الرطوبة بمسبحة الموجد وان كان الظاهر من الرواية لا
 جواز الاثرين والمراد بذلك ان يكون قد قصد بقية اثر
 ان خرج عدد المحصى والسجدة قد كان الفعل وان خرج
 روي كما كان لا تقبل هكذا قال ابن طاووس والمصحح
 وغيرهما ثم احمد السيد واهل البيت حيث قال بعد ذلك
 معنى الذي نقلناه عن ائمة يصلي فنه والسجدة
 بمنزلة اثنين يقربهما فيحصل الصدق في الصفة منه

او الحصى والسبعة ويخرج عن نفسه عدد معلوما ثم ياخذ من
الحصى والسبعة شيئا ويكون قد قصد قلبه ان كان وقعت
القرعة عليه مثلا فيفعل واذا وقعت على الحصى او السبعة
فلا يفعل ويكرر ذلك قال الجليلي لم ير اياه ان يتوكل به
عليه اخاصا ام اعاما كما كان يروج او الصريح او غضا كغيره مثلا
فيقتصد ان كان موافقا لما فواء به من والا فلا اياها كس
وفي الجواهر وهذا استقارة اخرى مستعملة عند بعض اهل
زماننا ومرتبا فثبت ان مولانا القائل ^{في الجليلي} وهو ان تقبض
على السبعة بعد قران ردها ويحيط ثمانية ثمانية فان بقي
واحد فخذ ثمانية في الجملة وان بقي اثنان ففي واحد وان بقي
ثلاثة بالخيار ^{فاحصيا} ولما وقع الامر بين وان بقي اربعة فخذ اثنان
وان بقي خمسة فخذ بعضهما تكون في جانب واحد وعند
الاشك في بعضها من ان بقي ستة في خمسة الكاملة
التي تقبض الجملة وان بقي سبعة فاحال فيها كذا ذكره
من اختلاف الرعايتين والرايين والاني ثمانية قد بقي

خروج

عن ذلك اربع مرات الا ان لم ينق في شيء من كتب اصحابنا ^{الاصحاب}
ويظهر بالمال ان عشرت في غير واحد من الجاهل على ان يعرف
قضا الحاجة وحدها ينسب الى امير المؤمنين عليه السلام يقبض
قبضة من حنطة او غيرها ثم يحيط ثمانية ثمانية ويحمل ان
على التقصير المذكور ولعله هو المستند في ذلك انتهى
اقول راي في الكشكوك وحيط الشهيد بريجه الى ارسال
النبي قال اذا اراد احكم ان يعلم حاجته يقضي ام لا ^{في الجليلي}
على شيء من الجواب ويظهر حاجته ياخذ ثمانية ثمانية الجواب
المقصودة فان بقي في يده واحد في الزهرة والحاجة مقضية
ولان بقي اثنان في الجليلي فاما لا تقبض وان بقي ثلث ففي
الآن ينسب كون خا لا يقبض وان بقي اربعة في رجل فاما
لا تقبض فان بقي خمس في لست في فاما يقبض سبعة وان بقي
ست في لست فاما يقبض وان بقي سبع في لست فاما
يقبض حسنا وان بقي ثمان فلا يتصرف لها بوجه من الوجوه
فاما وقعت في التوقف انتهى

الفصل الثالث

في الاستحارة بالقلب ومياسر رايات متكررة هي انما يراد بها
من فتح الابواب اسناد الصحيح الى ابن يعقوب الكليني فيما سنده
من كتاب رايات الائمة في انفسهم في النجاة فقال ومن كان له
العلم في اسباط جهنم الله الرحمن الرحيم وفهم ما ذكرت من مراتب
رائد الاعتقاد ما شك فلا تفكر في ذلك يرجع الله فان رسول الله
قال اذا بناكم من رعون خلعة ودينه فرجوه وان لا تفعلوه
تكن فتنة في الارض وفساد كبير وفهم ما استأثرت فيه من
صينتك اللتين تعرضن لك السلطان فهما واستقر الله ما مرة
خير في عاقبته قال جلوس في قلبك هذا الاستحارة فيها واستبدل
غيرها لافاد الله ولكن استعانك بعد ذلك في كتبه والاسلام احدا
بعدا حفاظ الاستحارة حتى تم ما مره وفي القديس علي الكليني عن
علي بن محمد عن سهل بن زياد عن محمد بن عيسى عن عروبة بن ابراهيم عن
بن حماد عن اسحق بن حماد عن ابي عبد الله قال قلت لروايت
الافريق في خبره ان احدهما ما لم يروا الاخر فقال قال فقال ٢

او كنت

او كنت كذلك فصل ركنين واستقر الله ما مرة ومرة ثم انظر منهم
الامر من لك ما فعله فان الحيرة فيه الائمة فلتكن استحارة في
عاقبة ما شرهنا حيرته في قطع يد وموت ولا وهذا ما سنده
وفي القديس علي بن محمد عن محمد بن يحيى عن احمد بن محمد
عن ابن فضال قال سئل عن حسن بن الجهم بالخمس على السلم
لابن اسباط فقال له ما ترى له وابن اسباط حاضر وهو جميعا
تركب البر والحق الى مصر واخره في طريق الزغال البر راي
المسجد في غير صلوة الضيق فيه فصل ركنين واستقر الله ما مرة
ثم انظر الى شيء يقع في قلبك فاعمل به وقال له البر اعلم
قال له روات وفي الروايات عن ابي الحسن بن الشيخ الطوسي
عن ابيه عن الغام عن النصور عن عن ابيه عن علي بن محمد
العسكري عن ابيه قال قال الصادق اذا حضرت لاهلك
الحاجة فليست سمير الله خير فان اشار عليه اتبع وان لم يشر
عليه توقف قال قلت يا سيد كيف اعلم ذلك قال تسجد
عقب الكعبة وتقول اللهم عزلي ما مرة ثم توسل بنا

وتصق علينا وتشتع بنا ثم تظفر ما يلزمك تفعله هذا الاشارة
 حليل وقريب منه ما رواه في الجواهر عن فتح الاكواب باسناده
 الى الصدوق في كتاب عيون اجابا وارضا باسناده الى الصادق
 انه يحيل عقيب المكتوب ويقول اللهم عزلي مائة مرة
 ثم يتوسل بالبي و الائمة ويصلي عليهم وليستغفرهم ثم ينظر
 ما يلزمه الله يفعل فان ذلك من الله وفي الجواهر ايضا
 عن الشيخ نقلا عن فرج بن الاخبار ان النبي ٢٣ قال يا اشرافا
 هبتم يا امرأه تستخرفن في سبع مرات ثم انظر الى الذي
 يسبق الى قلبك فان الخيرة فيه يعني صدق ذلك ففي الجواهر
 عن السيد ومجايبه على ان حديث الاستحارة قد كان
 مشهورا معروفا بين الشيعة مالم يروى ما رواه باسناده
 المقدم في طريقنا الى ما رواه عن ابو جعفر الطوسي عن ابي
 العباس عبد الله بن جعفر الجعفي فيما رواه في كتاب
 الدلائل عن احمد بن محمد بن عيسى عن محمد بن سهل بن
 اليسع قال كنت مع ابي بكرة فصرخ الى المدينة فقلت

ع: لا يفر

على ابي جعفر فاروت ان اسلمه عن كوة يسكنها فلم يقرب
 ان اسلمه حتى ودعته وارادت الخروج فقلت اكتب اليه واسأله
 قال فكشيت الكتاب وصرخت الى سيد رسول الله ٢٣ على ان
 اصلي ركعتين واستغفر الله مائة مرة فان وقع في قلبي ان
 اليه بالكتاب بعثت والاخرى قال وقع في قلبي ان لا ابث
 به فخرقت الكتاب وصرخت من المدينة فيينا اننا لكان
 واذا رايت رسولا منه ثياب في مد يد لي حلل القطرات يسيل
 من عيني من سهل التي حتى انتهت الي وقال هؤلاء بيتك
 هذا واذا ملاقات قال اهلين عيني عيني فقصني الى عذته
 حين مات وكنته فيها

الفصل الرابع

في الاستحارة بلسان النعم وحقيقة ذلك هي المسئلة المتعارفة
 ولذا حيزها للجعل في الاستحارة بالاستحارة ففي الجواهر
 ابن طائس باسناده عن جده شيخ الطائفة باسناده عن
 بن خازمه عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اراد احدكم

في قوله ٢٣

امرًا فلا يشاور احدًا حتى يشاور الله تعالى فيه فلما وكيف طاب
 قال يستخير الله فيه اولًا ثم يشاور غيره فاذابداً بالله ارجو الله
 اخيراً على لسان من احب من الخلق وفي الكلام من قال الصادق
 اذا ارست امرًا فلا تشاور فيه احدًا حتى تشاور الله تعالى
 قال قلت وكيف لنا وربي قال يقول استخير الله مائة مرة
 ثم تشاور الناس فان الله يفرق الخيرة على لسان من احب
 وفي الجار والويل من لم يفد في المقصود من الصادق
 ان قال اذا اراد احدكم امرًا فلا يشاور فيه احدًا حتى
 يبدأ بتشاور الله عز وجل فيقول لا اله الا الله عز وجل
 قال عليه يستخير الله فيه اولًا ثم يشاور غيره فاذابداً بالله
 ارجو في اخيره على لسان من شاور من الخلق وفي الجار
 من السيد عن سعد بن عبد الله في كتاب الدنيا عن جابر
 بن علي عن احمد بن هلال عن عثمان بن عيسى عن ابي بصير
 قال قال ابو عبد الله اذا اراد احدكم ان يشترى او يبيع
 او يلد في امر فليبدأ بالله ويسأله قال قلت فما يقول

فليقول

قال يقول اللهم اني اريد كذا وكذا فان كان خيراً لم يضرني
 وفي الدنيا والآخرة وما جعل كرمي واجله فليشره لي وان كان شراً
 لم يضرني فاصرفه عني وباعه عني على نفسي وقدرتي
 واخيه ففسي ثم يستخير عشرة من المؤمنين فان لم يقد
 على حشره ولم يصب الا خمسة فليشر خمسة مرتين وان لم
 يصب الا رجلين فليشر بهما حشر مرات وان لم يصب الا
 واحداً فليشر به عشرة مرات الى غير ذلك من الاجامع
 والشمومات المشورة وهي على حد المتواتر في الكلام
 من الحسن عن ابي عن ابي عبد الله قال ان المشورة
 لا يكون الا بعد وبعدها لا بد منه من غيرها بعد وبعدها
 كانت مضرها على الكثير اكثر من منفعتها فاولها ان
 يكون الذي تشاوره عاقلاً والثاني ان يكون حراً متديناً
 والثالث ان يكون صدوقاً موثقاً والرابع ان تعلمه
 على ما يريه فيكون عليه بركة كملك ثم يشره لانه يكرمه فانه
 اذا كان عاقلاً لا تمتنع بشورته وما اذا كان حراً متديناً

احمد نفسه في النصيحة لك وانما كان صدقاً كما سمعته ادا
املعته عليه واذا اطلعت عليه فكارهه كعبدك كنت

المؤرخ وكنت النصيحة

الفصل الخامس

في الاستخارة بالقرعة في الحيا والوفاء من ابن جاس في
الاستخارات باسناد عن الحسن بن محبوب عن علي بن
زياد عن عبد الرحمن بن سيار قال خرجت الى مكة فمعه
متاع كثير فكسد عليتنا وقال بعض اصحابنا ايضاً برأى الى
فذكرت ذلك لابي عبد الله فقال في سالم بن المصير
والذين ثم قوتهم الى الله تعالى في البلد بن خرج اسم
في السهم فامس اليه متاعك فقلت كيف ما هم حال
اكتب في رقعة **بسم الله الرحمن الرحيم اللهم انت**
الا ابراهيم انت عالم الغيب والشهادة انت العالم وانا
المتعلم فأنظرني في امرتي خير لي حتى اخرجك عليك
واكمل به ثم اكتب مصراً انشاء الله تعالى ثم في رقعة

اخرى

اخرى مثل ذلك ثم اكتب **الحمد لله تعالى** ثم اكتب في رقعة
اخرى مثل ذلك ثم اكتب **الحمد لله تعالى** ولا يثبت برأى
بلدة منها ثم اجمع الزمان فادفعها الى من يستر لها عنك ثم اقبل
بيدك فخذ رقعة من الثلث رفاع فاليها وعت في يدك فوق كل
على الله واعمل برأيتهم وفي الجوار من السيد عن عمر بن ابي
المقدام عن حدها في المساهمة يكتب **بسم الله الرحمن الرحيم**
اللهم فامر السموات والارضين عالم الغيب والشهادة الرحمن
الرحيم انت حكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون استشهدك
حين ظهر والي محمد ان تصلي على محمد وال محمد وان تحرم
الحيرة في حرمي وديار وطاقبة امري واجله انك في
كل شيء تدبر ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله صلى الله على
محمد وآله ثم اكتب ما تريد في رقتين ويكون الثالث
غفلاً ثم يحل السهام فاما ما خرجت حملت عليها ولا تعلق
ومن خالف لم يضع له اي لم يقدراً لغيره وان خرج الغفل
بالضم اي ما لا ملازمة فيه وميت به وسند هذه الآخرة

من الاعتبار بكون حق قال الخليفة ان لا يصغر عن العدل المشهور ان
 فان ابن سبا برعدي من الممدوحين الذين اعتدوا لاجل
 على اخبارهم ويمكن تاسيده باخبار الخليفة فان روجها لكل
 امر مشكل وورثه من قومه فوضوا امرهم الى الله الاخرج
 سهم الحق والاعتقاد على هذه الرقاع لعله فيما اذا زاد
 بين شقين وتريدا اذا زاد

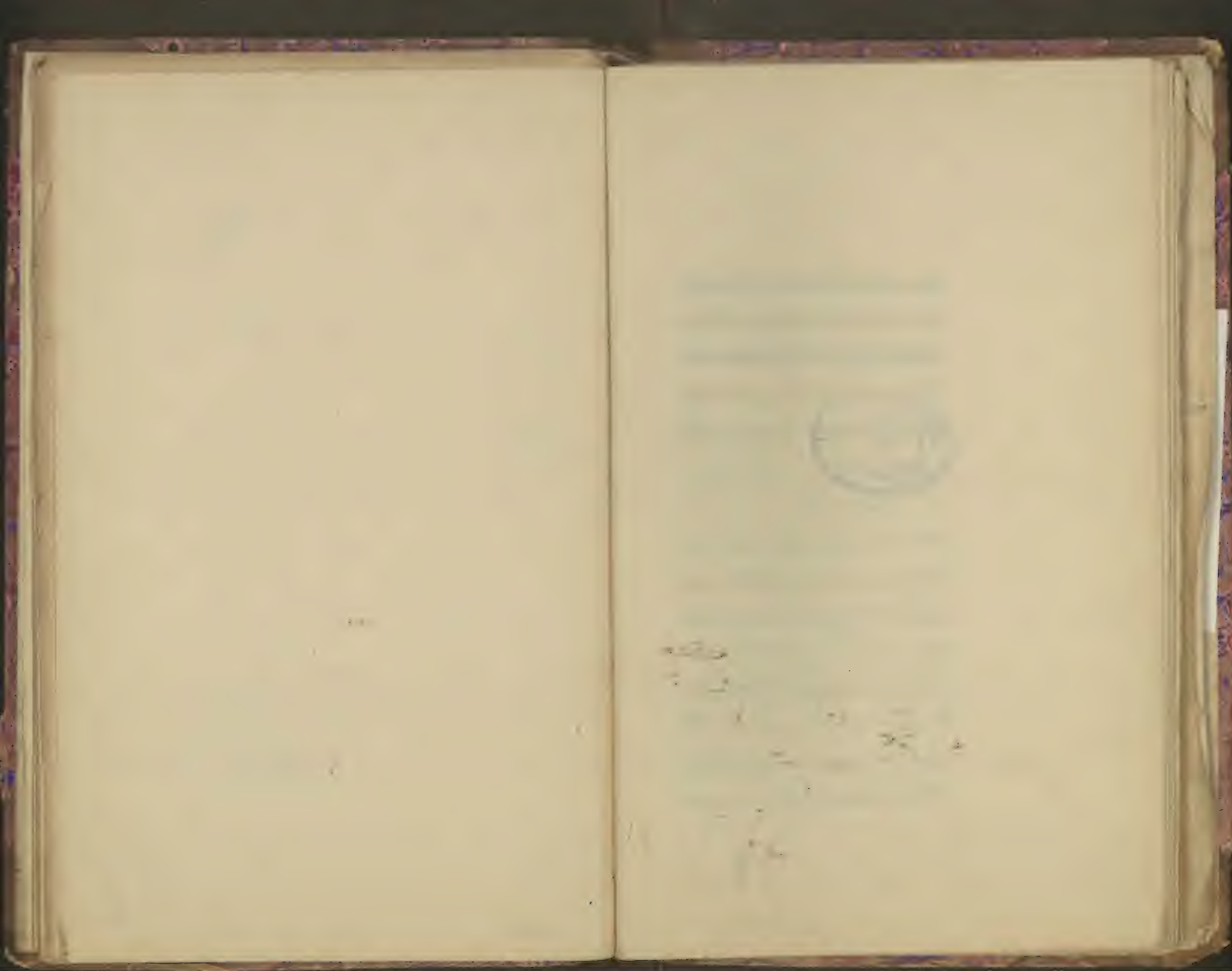
المقتضى

فالاستخارة بالرقاع بكسر الراء وهما حسن طريق الاستخارة
 وارجحها كما قال ابن طائوس والشيخ الكبير في كشف الغطاء
 لوجي منها انها لا تقبل التفتيش لانه لا يتقبل احد من العامة
 بخلاف ما سألها ومنها ان ما سألها طامع يمكن تخصيصه
 بها او محمل يحمل حمله عليها ومنها اشتغال بعض قضاةها
 كلها على واسطة بين الخير والشر ومنها انها تخرج من القربة
 المحزنة في الاحكام الشرعية ومنها اشتغالها على صريح الآيات
 والنهي ومنها اشتغالها على تعيين السيرة باسمه ورسوله ومنها

اشتغالها على تأكيد الامر بالنهي انتهى وشقان ما بين هذا
 القول وقول ابن ادم في السرار حيث قال انما الرقاع
 والبساق والمهرجة في ضعف اجار الاحاد وسؤال ذ

الاجار









بسم الله الرحمن الرحيم

بسمه القدوس اتحمم به استفتح و بر سوله المسد و سپهر
 سراره پستنج لعل علم الحی یمانونانی اذ اقلت اما بعد
 خطیها این در منضده و غر مرصده که زلال فصاحت
 شود خطش عیان آب حیوان با هم کوارانی ز سرساری آن
 در گوشه ظلمت پنهان است رشحات خمر خلوت خمرست

که سوختگان تشنه شش و تشنگان باد میش را بنده

پریشان بجز الرحمن سوا کس

فصله در زمانی تنگ تراز دل مجور پرک بیت معمور

آن بسته ز کار نقش و نگارش رسته چون قصر مشید و صرح

مرد و بانواع تماشیل و تصاویر از کلمات اربع صورت

اتمام و انطباع داده درگاه فضایل پناه را چون کنج شایگان

برایگان رنغان آورده استعارات موسیقاری بجات

زیبا خدایان تازی آدر در راه حجاز هم آواز و تسبیحات قمری

سجدهات عجایب آیت عیان باین تنیق و تمثیل

منظم و چون عقد کمر و دوح در درج نمود و تا سر یک

از حیال کران پرده فضل و ادب از در ریح و غیر مناسبت

روشن ضمیر شریقی بر عطار و شمیم مرغ شمع زهره چین

خورشید آینه طلعت فلک رتبت بی هر لب تشنه لب

نرم نماند خدوندی که صیت فضائل و فواشش چون مهر عالم آرا

از راه تاملی گیتی نور و دانه مرغ و مجامعش کرد و کرد

عالم پنج جهان کرد

آن مین و اور که کوتاهی کند

و هم اگر کرد و بوفش زده بان

باد اگر یک شمع افکاشد

بوی مشک آرد ز کان ف جهان

بهر خوش لاجوردی نقره بیت

گاه پنجمین محیط سیران

از شمیم پاک خلقش شد بیت

در بهاران بوی باد بوستان

کشت و یون عدالت شرم خلد

هندوی کلکش چو آید پاسبان

فتنه باشد از بران پرند

عقد باک شود از سحر بیان

خوشه چین خرمن فضا شرمین

ریزه خوار سفره بدش زمان

دارانی که شایین هم پیک پر را با همه چالاکانی فراز کلد

قصره جلالت در مجال جولان سر کرده ان سازد و شهب خرد

خورد

خورده دن با همه بلند پروازی در معرض عرض بخش

شهرگاه طیران اندزد لفظ

ملک حوی حمل الفخار مفصلا

موصوله الاکسناد باکسناد

ذی منطق یحیی الریم شیه

وینوب عن شفا الحق لصاد

ذی منظر برج بریق جنبه

یرع النواظر فی قیود بد

ذی نائل معات قطنونه

اضحی کفیض السحب ملائیک

یعنی طرازه یاجه منافع عنوان دیوان باشد در دریا

بلاغت مرکز دایره براعت رنگین گل کدو ارشاد شاه

جهان بهین شکوفه بستان خدیو کشور ایران بهین زاده

دارای کیهان فی المآثر آینه و المفاخر الخاقانی

و المکارم السلطانیه شاهنشاه زاده عالی کمر و کسری

اسعد الله سعده و انار کوکب مجده که گیتی اقرار است

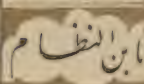
قرا

فلک را بکیش در وقت کریمش فرست مکارم

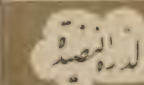
اخلاق و خاتمه محامد آفاق با دین وجوده



و طبق ذن الفضل النظام



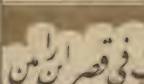
ولیس به عافان النظام



هذه القصیدة الفریدة و الذرة النضیة



عمید کریمه نحر العین



والعیش نبت فی قصر ابن مین



تهدی السور الی القلب الذوب کما

اهدي عمود قصت في ربع يرين

ايام افضل في بر السورولي

من الهنا كما قلبي مينه

صيت فاجيت فودى عاده رف

تمن مهامت ان تحينه

ريا المعاطف في فيها وقلتها

متيني في الموى طور او تحينه

عذب المباسم لي في عذب لقيتها

عبد

عذوبه الس في ايام تشرين

تقل شرها الاسحاظ منظر ت

من لطفها كما جادت لتقيني




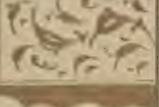




تركتها وتركت القلب مقصدا

جدوى يدي عم سلطان الطين







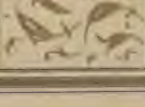
وزير عدل كان له صوره

من جوبر الال من جوبر الطين

ملك تزلوكل الارض عت

وَسْتَنْزِلُهُ أَقْصَىٰ فِلَسْطِينَ	
يَرْيَعُ قَلْبَ الْأَعَادَىٰ مِنْ يَدِ عَت	
كَأَنَّهُمْ رَقْشُ الثَّعَالِينِ	
يَغْنَىٰ أَرْجَحُ مَعَالِيهِ مَتَىٰ طَعَتْ	
مَنْ فِي لَبْرِهِ عَنْ شَرِّ الرِّيَاحِينَ	
لَمْ يَنْقُصْ مَكْرَهُ الْأَوْقُنَا	
شَخْصُ الْعَالِي وَالْمَعَالَىٰ تَقِينِ	
وَكُنْ الْمَجْدُفُ مَا يَرُومُ	

صعود

صَعُودُ صَرَحِ الْأَمَانِ فِي تَكِينِ	
حَقْفُ لَاعِدِ دِينِ لَهْ قَاطِبَةٍ	
وَعْدَةُ لِلْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ	
مَعْرُودَةُ سَطَانِ الْأَمْنِ فِي	
قَدَشَاعِ أَيَّامِهِ فِي الْمَسْأَلِ الصِّينِ	
كَمْ سَنَ مِنْ نَتَهٍ بَيْضَاءُ قَدِصَرَتْ	
أَيُّ الْمَكَاحِ عَلَيْهَا لِلْمُطِيعِينَ	
وَكَمْ لَهَا فِي الْوَرَىٰ يَتَكُونُ سَا	

برهان على دعوى كفى

هو الرضا المرقى المشكور شمة

بالعلم والحكم والمعروف واللين

رب الفضائل الفضل قطب حج

قد زين الفضل فينا أي تين

هذه المكارم لا قبان من لبن

فانظر تجد تفسيرى قضى

يا ابن الاكاسرة القيد الملوك من

ملى

سأب الفخى ربحم ذى فافين

منى ليك قرضا لواضح

كعب قضى الدهر فى حى تحسنى

سپن عن فضل مشيه ذا ذكرت

الفضل بوما تى تين

فلو ادير على لا عشى سلافة

لصاح يا صاح هذا الراج يروى

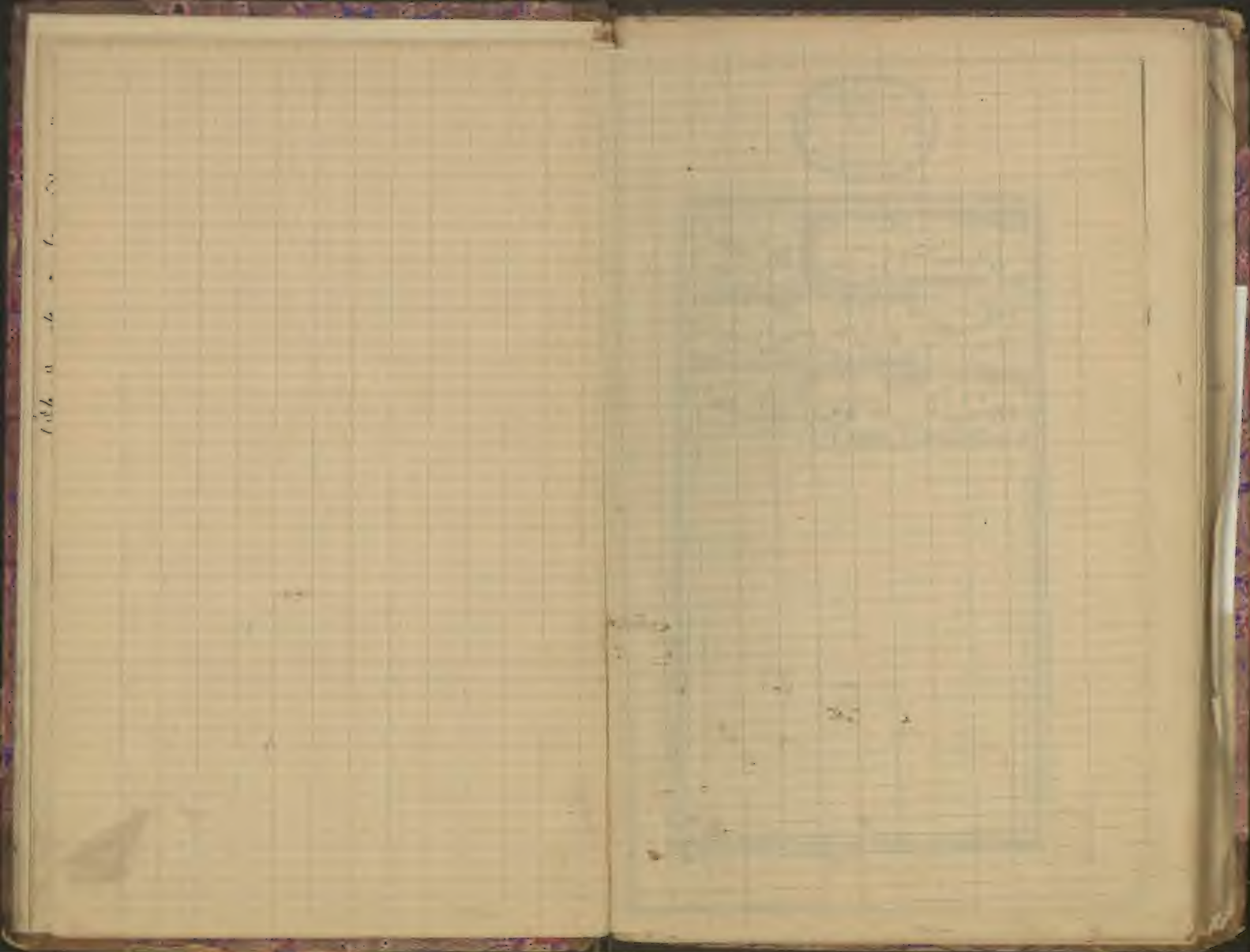
ودمت فى الدهر كفا وهو فدا



من الملأك مشفوع بآمين

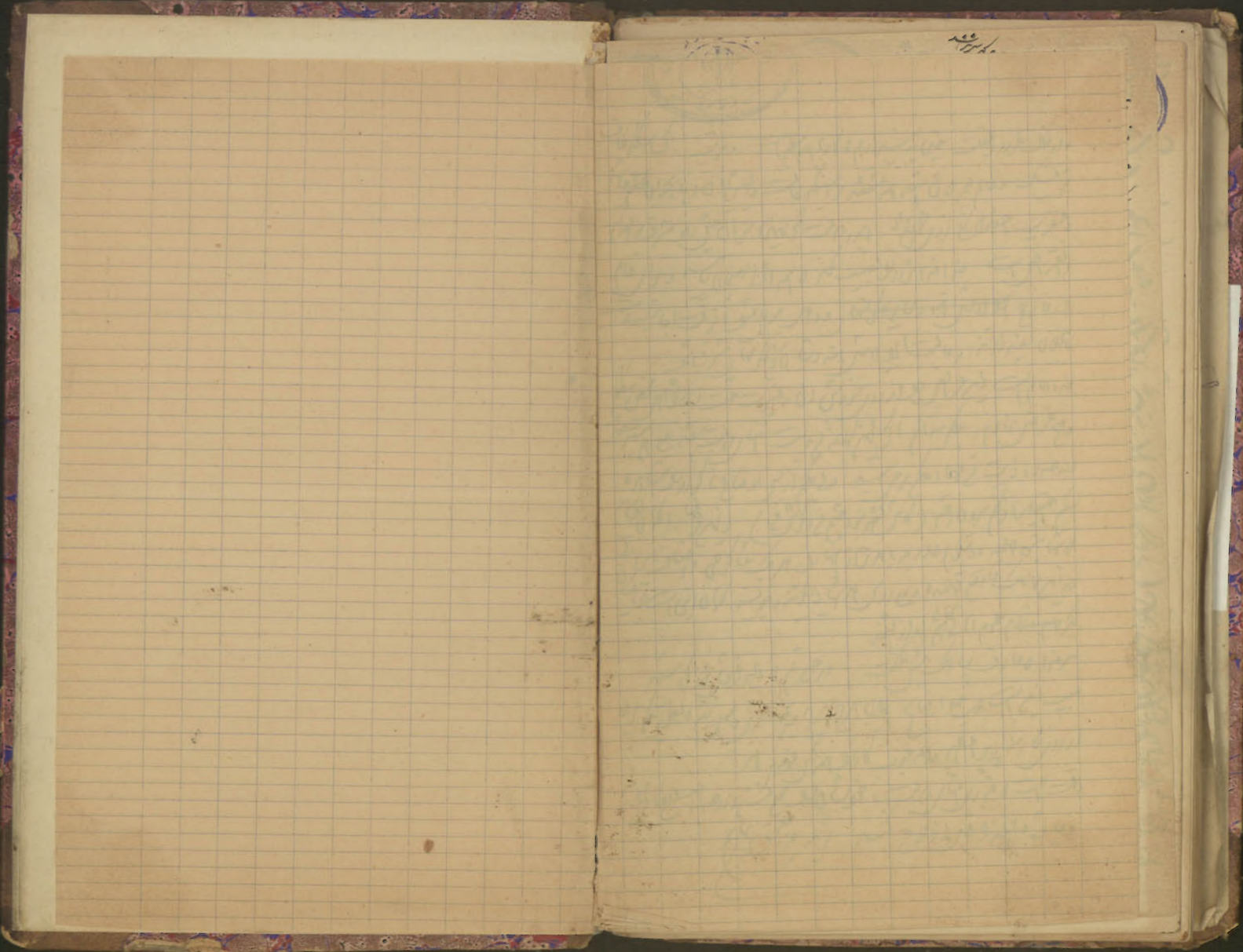
فانت حصني وحصن الدم فاطمة

وكاشف الكرب مما الغم يغريني



عبدالله بن محمد بن عبدالمطلب
بن عبدالمطلب بن عبدالمطلب

五



خطی